

مختصا
زاد المعاد

تأليف
الإمام محمد بن عبد الوهاب

دار الأمان للطباعة

مختصر
زاد المعاد

تأليف
الإمام محمد بن عبد الوهاب

دار الأمان للتراث
القاهرة

الطبعة الثانية
١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م
القاهرة

يطلب من

دار الإوزن للتراث

القاهرة : ١٧٧ شارع الهرم - ت : ٥٣٦٥٩٩
مصر الجديدة : ٢٢ شارع الأنجلس - خلف المريلاوند - ت : ٢٥٨٢٠١٤
الإسكندرية : سيدى بشر - طريق الكورنيش - برج رعدا - الدور الأول

مقدمة الناشر

إن الحمد لله نحمده ، ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين .
أما بعد. فإن كتاب زاد المعاد في خير هدى العباد من خير ما ألّفه الإمام العلامة المحدث ابن القيم الجوزية ومن المعارف الرائعة التي تشهد له بالإمامة ووفرة العلم والتحرر من التقليد . وقد عرض فيه المؤلف رحمه الله صورة واضحة لسيرة الرسول ﷺ وهديه ، وتصرفاته العامة والخاصة بأسلوب بسيط وسهل ليقتدى به المسلم ويسير على منهاج النبي الكريم . ثم جاء مقلد الأمة من الضلالة شيخ الإسلام إمام الدعوة في جزيرة العرب ، فانتقى من كتاب زاد المعاد هذا المختصر الطيب لينضج به المسلمين في شعورهم الدينية والدنيوية فعلى كل مسلم أن يتخذ زاداً لمعاده وقدوة لسلوكه ليحقق قوله عز وجل : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً .
الأحزاب ...

ترجمة المؤلف

هو الشيخ محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي التيمي الحنبلي . ولد في بلدة (العيينة) شمال الرياض سنة ١١١٥ هـ و ١٧٠٣ م .

حفظ القرآن قبل بلوغه العاشرة . درس الفقه الحنبلي والتفسير والحديث على والده ، واعتنى بدراسة كتب شيخ الإسلام بن تيمية وابن القيم / رحمهما الله حج مكة وزار المدينة وأخذ العلم بها عن الشيخ عبد الله بن إبراهيم ، وزار البصرة والشام وأخذ العلم عن كبار علمائها وقرأ الشيخ ما با لبلاد التي وصل إليها من العقائد والعادات الفاسدة والبدع الضالة فعزم على القيام بدعوته ونادى بالرجوع إلى كتاب الله وتعاليم الرسول وحارب البدع ونادى بهدم الأضرحة والمزارات وإزالة معالمها اقتداء بما كانت عليه أيام رسول الله ولاقى الكثير من الأذى حتى جاء نصر الله وسمى بحق المجدد والمصلح .

وانتقل الشيخ المصلح محمد بن عبد الوهاب إلى جوار ربه شهر ذي القعدة سنة ١٢٠٦ هجرية خلفاً وراءه العمل الصالح رحمه الله رحمة واسعة وأسكنه فسيح جناته .

ترجمة الإمام ابن القيم

هو محمد ابن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي ثم الدمشقي أبو عبد الله ، شمس الدين المعروف بابن قيم الجوزية .

ولد سنة ٦٩١ هـ وتربى في بيت علم وفضل وتلقى مبادئ العلوم عن أبيه وأخذ العلم عن كثير من علماء عصره ولا سيما شيخ الإسلام ابن تيمية وقد لازمه وتلمذ عليه . وقد شهد له العلماء بالتفوق في فقه الكتاب والسنة ودقائق الاستنباط منها . وأصول الدين ، وعنى بالحديث وفنونه ورجاله قال ابن حجر عنه : كان جرى الجنان ، واسع العلم ، عارفاً بالخلاف ومذهب السلف .

وقال نهمان الألوسي البغدادي . لم أشاهد مثله في عبادته وعلمه بالقرآن والحديث وحقائق الإيمان وليس هو بالمعصوم ولكن لم أر في معناه مثله وقد امتحن وأؤذى مرات وحبس مع شيخه ابن تيمية في المرة الأخيرة بالقلعة منفرداً ولم يفرج عنه إلا بعد موت الشيخ .

وقال ابن كثير : (وكان حسن القراءة والخلق كثير التردد لا يحسد أحداً ولا يؤذيه ولا يستعيبه ولا يحقد على أحد وكنت من أحب الناس له وأحب الناس إليه) .

وقال برهان الدين الزرعي (ما تحت أديم السماء أوسع علماً منه) وقد صنف تصانيف كثيرة جداً منها تهذيب سنن أبي داود . الكلم الطيب وأعلام الموقعين وبداية القوائد وحادح الأرواح والداء والدواء والطرق الحكيمة وإغاثة اللهفان والروح وطريق المهجرتين وغير ذلك كثير . توفي رحمه الله ليلة الخميس ١٣ رجب سنة ٧٥١ هجرية ودفن بدمشق بجوار والده في مقبرة (باب الصغير) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه الثقة والعصمة

الحمد لله رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ،
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله . وبعد : فإن الله هو المتفرد بالخلق والاختيار .
قال الله تعالى : (وربك يخلق ما يشاء ويختار ، ما كان لهم الخيرة ، سبحان
الله وتعالى عما يشركون) (١) والمراد بالاختيار : الاجتناء والاصطفاء ،
وقوله : (ما كان لهم الخيرة) ، أى : ليس هذا الاختيار إليهم ، فكما أنه
المتفرد بالخلق ، فهو المتفرد بالاختيار ، فإنه أعلم بمواقع اختياريه ، كما قال
تعالى : (الله أعلم حيث يجعل رسالته) (٢) (وكما قال :) وقالوا لولا نزل
هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا
بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات (٣) فأنكر
سبحانه عليهم تخبرهم ، وأخبر أن ذلك إلى الذى قسم بينهم معيشتهم ، ورفع
بعضهم فوق بعض درجات . وقوله : (سبحان الله وتعالى عما يشركون)
نزه نفسه عما اقتضاه شركهم من اقتراحهم واختيارهم ، ولم يكن شركهم
متضمناً لإثبات خالق سواه حتى ينزه نفسه عنه . والآية المذكورة بعد قوله :
(فأما من تاب وعمل صالحاً فسرى أن يكون من المفلحين) (٤) . وكما
خلقهم اختار منهم هؤلاء ، وهذا الاختيار راجع إلى حكمته سبحانه ، وعلمه
بمن هو أهل له ، لا إلى اختيار هؤلاء واقتراحهم . وهذا الاختيار
العام من أعظم آيات ربوبيته وأكبر شواهد وحدانيته ، وصفات كماله ،
وصدق رسله .

ومن هذا اختياريه من الملائكة المصطفين منهم ، كما قال النبى ﷺ :

(١) ١٠٦٨ القصص .

(٢) ١٣٠٤ الأنعام .

(٣) ٣١ الزخرف .

(٤) ٦٧ القصص .

« اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك ، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » (١) .
وكذلك اختياره سبحانه الأنبياء من ولد آدم ، واختياره الرسل منهم ، واختياره أولى العزم منهم ، وهم الخمسة المذكورون في سورتي الأحزاب والشورى (٢) واختياره منهم الخليلين : لإبراهيم وعصياً صلى الله عليهما وسلم أجمعين .
ومن هذا اختياره سبحانه ولد إسماعيل من أجناس بني آدم ، ثم اختار منهم بني كنانة من خزيمية ، ثم اختار من ولد كنانة قريشاً ، ثم اختار من قريش بني هاشم ، ثم اختار من بني هاشم سيد ولد آدم محمداً ﷺ ، واختار أمته على سائر الأمم . كما في « المستد » عن معاوية بن حيدة مرفوعاً :
« أنتم توفون (٣) سبعين أمة ، أنتم خيرها وأكرمها على الله » .

وفي « مستد الزار » من حديث أبي الدرداء مرفوعاً : « إن الله سبحانه قال لعيسى بن مريم : إني باعث بعلي أمة إن أصابهم ما يحبون حملوا وشكروا ، وإن أصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا ولا حلم ولا علم ، قال : يا رب كيف هذا ولا حلم ولا علم ، قال : أعطيتهم من حلمي وعلمي .

فصل

اختص الله نفسه بالطيب

والمقصود أن الله اختار من كل جنس أطيبه ، فاختصهم لنفسه ، فإنه سبحانه وتعالى طيب لا يحب إلا الطيب ، ولا يقبل من القول والعمل والصلقة إلا الطيب . وبهذا يعلم عنوان سعادة العبد وشقاوته ، فإن الطيب لا يناسبه إلا الطيب ولا يرضى إلا به ، ولا يسكن إلا إليه ، ولا يطمئن قلبه إلا به . فله من الكلام الكلام الطيب الذي لا يصعد إلى الله إلا هو ،

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٧٧٠) في صلاة المسافرين من حديث عائشة رضي الله عنها وأبو حنيفة .

(٢) إشارة لقوله تعالى : وإذ أعلننا ٧/٩٣ وشرح لكم ١٣/٤٢ .

(٣) سند أحمد ج ٥ ص ١٥ .

وهو أشد نفرة عن الفحش في المقال والكلب والفنية والتميمة والبث وقول الزور وكل كلام خبيث . وكذلك لا يآلف من الأعمال إلا أطيبها ، وهي التي أجمعت على حسنها الفطر السليمة مع الشرائع النبوية ، وزكها العقول الصحيحة ، مثل أن يعبد الله وحده لا شريك له ، ويؤثر مرضاته على هواه ، ويتجنب إليه بمجده ، ويحسن إلى خلقه ما استطاع ، فيفعل بهم ما يحب أن يفعله به . وله من الأخلاق أطيبها ، كالعلم والوقار ، والصبر والرحمة ، والوفاء والصدق ، وسلامة الصدر ، والتواضع ، وصيانة الوجه عن بلى وتلفه لنير الله . وكذلك لا يختار من الطعام إلا أطيبها ، وهو الحلال المهيء الذي يفلئ البدن والروح أحسن تغذية مع سلامة العبد من بهتة . وكذلك لا يختار من المناكح إلا أطيبها ، ومن الأصحاب إلا الطيبين . فهذا عن قال الله فيهم : (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) (١) والذين يقول لهم خزنة الجنة (سلام عليكم طيبم فادخلوها خالدين) (٢) . وهذه القاء تقتضى السببية ، أى : بسبب طيبكم فادخلوها . وقال تعالى : (الخبيثات الخبيثين . والخبيثون الخبيثات . والطيبات للطيبين . والطيبون للطيبات . أولئك مبرءون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم) (٣) . ففسرت بالكلمات الخبيثات للرجال الخبيثين ، والكلمات الطيبات للرجال الطيبين . وفسرت بالنساء الطيبات للرجال الطيبين وبالعكس ، وهى تم ذلك وغيره . والله سبحانه جعل الطيب بمخالفه في الجنة ، وجعل الخبيث بمخالفه في النار ، فدار أعطيت للطيب ، ودار أعطيت للخبيث ، ودار مزج فيها الخبيث بالطيب ، وهى هذه الدار ، فإذا كان يوم المعاد ، ميز الله الخبيث من الطيب ، فعاد الأمر إلى دارين فقط . والمقصود أن الله جعل للشقاوة والسعادة عنواناً يعرفان به ، وقد يكون في الرجل مادتان ، فأيهما غلبت عليه كان من أهلها ، فإن أراد الله به خيراً طهره قبل الموافاة ولا يحتاج إلى تطهيره بالنار . وحكته تعالى تأبى أن يجاوره أحد في داره

(١) ٢٢ النمل .

(٢) ٧٣ الزمر

(٣) ٢٦ النور .

بجائته ، فيدخله النار طهرة له ، وإقامة هذا النزع فيها على حسب سرعة زوال الخبائث وبطئها . ولما كان المشترك خبيث الذات ، لم تطهره النار ، كالكلب إذا دخل البحر . ولما كان المؤمن طيباً بريئاً من الخبائث ، كانت النار حراماً عليه ، إذ ليس فيه ما يقتضى تطهيره ، فسيحان من بهرت حكمته العقول .

فصل

في وجوب معرفة هدى الرسول

ومن ها هنا يعلم اضطرار العباد فوق كل ضرورة إلى معرفة الرسول وما جاء به ، فإنه لا سبيل إلى الفلاح إلا على يديه ، ولا إلى معرفة الطيب من الخبيث على التفصيل إلا من جهته ، فأى حاجة فرضت وضرورة عرضت ، فضرورة العبد إلى الرسول فوقها بكثير . وما ظنك بمن إن غاب عنك هديه ، وما جاء به طريقة عين فسد قلبك ، ولكن لا يحس بهذا إلا قلب حى ، وما لجرح بميت إيلام (١) . وإذا كانت السعادة معلقة بهديه ﷺ ، فيجب على كل من أحب نجاة نفسه أن يعرف هديه وسيرته وشأنه ما يخرج به من خطئة الجاهلين . والناس في هذا بين مستقل ومستكثر وعمرور ، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

فصل

في هديه ﷺ في الوضوء

كان ﷺ يتوضأ لكل صلاة في غالب أحيانه ، وربما صلى الصلوات بوضوء واحد . وكان يتوضأ بالماء تارة ويثليها تارة ، ويأزيد منه تارة (٢) . وكان من أيسر الناس صباً لماء الوضوء ، ويحذر أمتة من الإسراف فيه ، وصح عنه أنه توضأ مرة مرة ، ومرتين مرتين ، وثلاثاً ثلاثاً . وفي بعض مرتين ، وبعضها ثلاثاً وكان يتمضمض ويستنشق بفرقة ، وتارة بفرقتين ، وتارة بثلاث ، وكان يصل بين المضمضة والاستنشاق . وكان يستنشق باليمين

(١) عز يهت للمتنبي وصفه : من بين سهل الموان عليه .

(٢) المد : إنا يتسع للماء الكفين من الجيوب .

ويقتصر باليسرى ، وكان يمسح رأسه كله وتارة يقبل بيديه ويدبر بهما . ولم يصح أنه اقتصر على مسح بعض رأسه البتة ، ولكن كان إذا مسح على ناصيته كل على العمامة ، ولم يتوضأ إلا تمضمض واستنشق ، ولم يحفظ عنه أنه أدخل بهما مرة واحدة . وقد صرح الإمام ابن القيم في أكثر من موضع من كتبه : بوجوب المضمضة والاستنشاق . وكذلك الوضوء مرتباً متوالياً ، ولم يخل به مرة واحدة ، وكان يشل رجليه إذا لم يكونا في جوربين ، أو خفين ، ويمسح أذنيه مع رأسه ظاهرهما وباطنهما . وكل حديث في أذكاء الوضوء التي تقال عليه كلب ، غير التسمية في أوله ، وقول : « أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين » . في آخره . وحديث آخر في سنن الترمذي « سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك » . ولم يكن يقول في أوله : نويت ، ولا أحد من الصحابة البتة . ولم يتجاوز الثلاث قط . وكذلك لم يثبت عنه أنه تجاوز المرفقين والكعبين . ولم يكن يعتاد تنشيف أعضائه . وكان يخلل لحيته أحياناً ولم يواظب على ذلك ، وكذلك تخليل الأصابع ولم يكن يحافظ عليه ، وأما تحريك الخاتم فروى فيه حديث ضعيف . وصح عنه أنه مسح في الحضر والسفر ، ووقت للمقيم يوماً وليلة ، وللمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ، وكان يمسح على الجوربين (١) ، ومسح على العمامة مقتصرأ عليها مع الناصية لكن يحتمل أن يكون خاصاً بحال الحاجة ويحتمل العموم وهو أظهر . ولم يكن يتكلف ضد حاله التي عليها قلما ، بل إن كانتا في الخفين مسح ، وإن كانتا مكشوفتين غسل . وكان يقيم بضربة واحدة للوجه والكفين ، ويقيم بالأرض التي يصلي عليها تراباً كانت أو سبخة أو رملا . وصح عنه أنه قال : « حينما أدركت رجلا من أمي الصلاة فعنده مسجده وطهوره » .

(١) ويظهر أن يتبع الأدلة أن الكثير من الشروط التي يذكرها البعض في صفة الجوربين لا مستند لها ، وإنما المسح يصح على كل جورب . ولعلامة الشيخ جمال الدين القاسمي - رحمه الله - رسالة قيمة في الموضوع . طبعها الكتب الإسلامية مع ملحق قيم المحدث الشيخ ناصر الدين الألباني .

ولما سافر وأصحابه في غزوة تبوك قطعوا تلك الرمال ومازهم في غاية القلة ولم يرو عنه أنه حمل معه التراب ، ولا أمر به ، ولا فعله أحد من أصحابه . ومن تدبر هذا قطع بأنه كان يقيم بالرمل . وجعله قائماً مقام الوضوء (١) .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في الصلاة

كان ﷺ إذا قام إلى الصلاة قال : الله أكبر ، ولم يقل شيئاً قبلها ، ولا تلفظ بالنية ، ولا استحبه أحد من التابعين ولا الأئمة الأربعة . وكان دأبه في إحرامه لفظة : الله أكبر ، لا غيرها ، وكان يرفع يديه معها ممدودتي الأصابع مستقبلاً بهما القبلة إلى فروع أذنيه ، وروى إلى منكبيه ، ثم يضع اليمنى على ظهر اليسرى فوق الرسغ والساعد ، ولم يصح عنه موضع وضعهما ، (لكن ذكر أبو داود عن علي : من السنة وضع الكف على الكف في الصلاة تحت السرة) (٢) . وكان يستفتح تارة بـ : « اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد ، اللهم نقني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس » . وتارة يقول : « وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين ، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له ، وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » . « اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت ، أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي ، واعترفت بذنبي ، فاغفر لي ذنوبي جميعاً ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، واهدني لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت ، واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت ، لبيك وسعديك ، والخير في يديك ، والشر ليس

(١) وأما الحديث المروي عن ابن عباس « من السنة أن لا يصل الرجل بالتيتم إلا صلاة واحدة » فلا تقوم به حجة ، حيث ضعف العلماء رواية : الحسن ابن عمارة ، وقال من هذا الحديث الحافظ ابن حجر في « بلوغ المرام » : ضعيف جداً .

(٢) إن هذا الطر ليس من « زاد المعاد » وهذا الحديث ضعيف ، وإنما صح عنه صلى الله عليه وسلم على الصدور حديث أبو داود وابن خزيمة (١/٥٤/١) وأحمد وأبو الشيخ في تاريخ (اصبهان) ص ١٢٥ وصن أحد أسانيد الترمذي .

إليك ، أنا بك وإليك ، تباركت وتعاليت ، أستغفرك وأتوب إليك .
ولكن المفوظ أنه في قيام الليل . وتارة يقول : اللهم رب جبريل
وميكايل وإسرافيل ... إلى آخره . وقد تقدم (١) . وتارة يقول : اللهم
لك الحمد ، أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ، إلى آخره (٢) . ثم
ذكر (٣) نوعين آخرين ، ثم قال : فكل هذه الأنواع قد حصت عنه .
وروى عنه أنه كان يستفتح بـ « سبحانك اللهم وبحمدك ، وتبارك اسمك
وتعالى جدك ، ولا إله غيرك » . ذكره أهل « السنن » والذي قبله أثبت منه .
ولكن صح عن عمر أنه يستفتح به في مقام النبي ﷺ ويجهر به ، يعلمه
الناس . قال أحمد : أذهب إلى ما روى عن عمر : ولو أن رجلاً استفتح
ببعض ما روى عن النبي ﷺ كان حسناً . وكان يقول بعد ذلك : أعوذ
بالله من الشيطان الرجيم ، ثم يقرأ الفاتحة . وكان يجهر به « بسم الله الرحمن
الرحيم » تارة ويخفيها أكثر . وكانت قراءته مدلاً ، يقف عند كل آية ويمد
بها صوته ، فإذا فرغ من قراءة الفاتحة قال : « آمين » فإن كان يجهر بالقراءة
رفع بها صوته ، وقالها من خلفه . وكان له سكتان : سكتة بين التكبيرة
والقراءة ، واختلف في الثانية ، فروى (أنها) بعد الفاتحة ، وروى أنها
قبل الركوع . وقيل : بل سكتان غير الأولى ، والظاهر أنها اثنتان فقط ،
وأما الثالثة فلطيفة ، لأجل تراد النفس ، فن لم يذكرها ، فقصرتها . فإذا
فرغ من الفاتحة أخذ في سورة غيرها ، وكان يطيلها تارة ، ويخففها لعارض
من سفر أو غيره ، ويتوسط فيها غالباً .

(١) في الصلوة رقم ٢ .

(٢) هو في « الصحيحين » ونصه كما في « صحيح مسلم » (٧٦٩) : عن ابن عباس أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل : اللهم لك الحمد
أنت نور السموات والأرض ولك الحمد ، أنت قيام السموات والأرض ، ولك الحمد ، أنت
رب السموات والأرض ومن فيهن أنت الحق ، ووعدك الحق ، ونورك الحق ، ولقاؤك حق ،
والجنة حق ، والنار حق ، والساعة حق ، اللهم لك أسلمت ، وبك آمنت ، وطبقك توكلت ،
وإليك أمنت ، وبك خضعت ، وإليك حاكمت ، فأغفر لي ما قدمت وأخرت ، وأسررت
وأعلنت ، أنت إلهي لا إله إلا أنت .

(٣) المقصود هنا الإمام ابن القيم صاحب الأصل .

فصل

في قراءة صلاة الفجر

وكان يقرأ في الفجر بنحو ستين آية إلى مائة ، وصلاها بـ (سورة ق) (١)
وصلاها بـ (سورة الروم) ، وصلاها بـ (إذا الشمس كورت) (٢)
وصلاها بـ (سورة إذا زلزلت الأرض) (٣) في الركعتين كليهما ، وصلاها
بـ (المعوذتين) . وكان في السفر وصلاها ، فاستفتح (سورة المؤمنون)
حتى إذا بلغ ذكر موسى وهارون في الركعة الأولى ، أخذته سعة فركع .
وكان يصلها يوم الجمعة بـ (آل السجدة) و (هل أتى على الإنسان) لما
اشتملنا عليه من (ذكر) المبدأ والمعاد ، وخلق آدم ، ودخول الجنة والنار ،
وذكر ما كان وما يكون في يوم الجمعة ، كما كان يقرأ في الجامع العظام ،
كالأعياد والجمعة بـ (سورة ق) ، و (اقربت) و (سبح) و (الغاشية) .

فصل

في هديه في القراءة في باقي الصلوات

وأما الظهر ، فكان يطيل قراءتها أحياناً ، حتى قال أبو سعيد : كانت
صلاة الظهر تقام ، فيذهب الذهاب إلى البقيع ، فيقضى حاجته ، ثم يأتي
أهله فيتوضأ ، ويدرك النبي ﷺ في الركعة الأولى مما يطيلها . رواه مسلم ،
وكان يقرأ فيها تارة بـ (آل تنزيل السجدة) (٤) وتارة بـ (سبح اسم ربك
الأعلى) ، (والليل إذا يغشى) (٥) (والمساء ذات البروج) (٦) . وأما
العصر ، فعل النصف من قراءة الظهر إذا طالت ، ويقلرها إذا قصرت .
وأما المغرب ، فكان هديه فيها خلاف عمل الناس اليوم ، فإنه صلاها مرة

(١) مسلم والترمذي .

(٢) مسلم وأبو داود .

(٣) أبو داود والبيهقي بنه صحيح .

(٤) أحمد ومسلم .

(٥) و (٦) أبو داود والترمذي وصححه وكذا ابن خزيمة (٢/١٧١)

بـ (الأعراف) في الركبتين، ومرقة بـ (الطور) (١)، ومرة بـ (المراسلات) (٢) وأما المداومة على قراءة قصار المفصل فيها ، فهو من فعل مروان (٣) ، ولهذا أنكر عليه زيد بن ثابت . قال ابن عبد البر : روى عنه أنه قرأ في المغرب بـ (المص) (٤) و بـ (الصفات) ، و بـ (الدخان) و (سبح اسم ربك الأعلى) ، و بـ (التين) (٥) و بـ (المعوذتين) و بـ (المراسلات) وأنه كان يقرأ فيها بقصار المفصل ، وكلها آثار صحاح مشهورة . وأما عشاء الآخرة ، فقرأ ﴿سورة﴾ فيها بـ (التين) (٦) ووقت لماعذ فيها : بـ (الشمس) وضحاها) و بـ (سبح اسم ربك الأعلى) ، (والليل إذا يغشى) ونحوها . وأنكر عليه قراءته فيها بـ (البقرة) وقال : «أفتأت أنت يا معاذ ؟ فتعلق النقارون (٧) بهذه الكلمة ، ولم يلتفتوا إلى ما قبلها و ما بعدها . وأما الجمعة ، فكان يقرأ فيها بسورتي (الجمعة) و (المنافقين) (٨) وسورتي : (سبح) و (الغاشية) (٩) . وأما الأعياد ، فتارة يقرأ بـ (ق) و (اقربت) (١٠) كاملتين ، وتارة بـ (سبح) و (الغاشية) (١١) وهذا الهدى الذي استمر عليه إلى أن لقي الله عز وجل . ولهذا أخذ به الخلفاء ، فقرأ أبو بكر (سورة البقرة) حتى سلم قرياً من طلوع الشمس (١٢) . وكان بعده عمر يقرأ فيها بـ (يوسف) و (النحل) و (هود) و (بنى إسرائيل) ونحوها . وأما قوله : «أيكم أم الناس فليخفف» ، فالتخفيف أمر نسي يرجع فيه إلى ما فعله النبي ﷺ ، لا إلى شهور المؤمنين . وهدية الذي كان يواظب عليه ، هو الحاكم في كل ما تنازع فيه المتنازعون . وكان لا يعين سورة بعينها لا يقرأ

(١) و (٢) البخاري وسلم .

(٣) هو مروان بن الحكم . والذي أنكر عليه المداومة . وثبت عنه صل الله عليه وسلم بالتصديق في «مسند أحمد» و «البخاري» و «مسلم» .

(٤) البخاري وأبو داود . (٥) الطبراني والمقدسي بسند صحيح .

(٦) البخاري وسلم والنسائي . (٧) الذين يحملون صلاتهم كقتر الديكة ،

(٨) و (٩) و (١٠) و (١١) مسلم وأبو داود .

(١٢) فقالوا له : يا خليفة رسول الله صل الله عليه وسلم ، كادت الشمس أن تغلق !

فقال : لو طلعت لم نجد لها خالفين .

إلا بها ، إلا في الجمعة والعيدين . وكان من هديه قراءة السورة ، وربما قرأها في الركعتين . وأما قراءة أواخر السور وأوساطها ، فلم يحفظ عنه . وأما قراءة السورتين في الركعة ، فكان يفعله في النافلة . وأما قراءة سورة واحدة في ركعتين معاً ، فقلما كان يفعله . وكان يطيل الركعة الأولى على الثانية من كل صلاة ، وربما كان يطيلها ، حتى لا يسمع وقع قدم .

فصل

في ركوعه صلى الله عليه وآله وسلم

فإذا فرغ من القراءة ، رفع يديه وكبر راکعاً ووضع كفيه على ركبتيه كالقائض عليها ، ووتر يديه ، فتحاها عن جنبيه ، وبسط ظهره ومده ، واعتدل فلم ينصب رأسه ولم يخفضه ، بل حيال ظهره . فلم ينصب رأسه ولم يخفضه ، بل حيال ظهره . وكان يقول : « سبحان ربّي العظيم » (١) . وتارة يقول مع ذلك ، أو مقتصراً عليه : « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك ، اللهم اغفر لي » . وكان ركوعه المعتاد مقدار عشر تسبيحات ، وبمودة كذلك ، وتارة يجعل الركوع والسجود بقدر القيام ، ولكن كان يفعله أحياناً في صلاة الليل وحده . فهديه الغالب تعديل الصلاة وتناسبها . وكان يقول أيضاً في ركوعه : « سبح قدوس رب الملائكة والروح » (٢) . وتارة يقول : « اللهم لك ركعت ، وبك آمنت ، ولك أسلمت ، خشع لك سمعي ، وبصري ، ونفسي ، وعظمي ، وعصبي » (٣) . وهذا إنما حفظ عنه في قيام الليل . ثم يرفع رأسه قائلاً : « سمع الله لمن حمده » . ويرفع يديه ، وكان دائماً يقيم صلبه ، إذا رفع من الركوع ، وبين السجدة ، ويقول : « لا تجزئ صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع والسجود » . وكان إذا استوى قال : « ربنا ولك الحمد » . وربما

(١) أحمد وأبو داود وابن ماجه .

(٢) مسلم وأبو حنيفة .

(٣) مسلم .

قال : « اللهم ربنا لك الحمد » وأما الجمع بين اللهم والواو ، فلم يصح (١). وكان من هديه إطالة هذا الركن بقدر الركوع ، فصيح عنه أنه كان يقول فيه : « اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض ، وملء ما بينهما ، وملء ما شئت من شيء بعد ، أهل الثناء والمجد ، أحق ما قال العبد ، وكلنا لك عبد ، لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجبد منك الجبد . (٢) . وصح عنه أنه كان يقول فيه : « اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد ، وتقي من اللذوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب » . وصح عنه أنه كرر فيه قوله : « لربي الحمد ، لربي الحمد » (٣) . حتى كان بقدر ركوعه . وذكر مسلم عن أنس : كان رسول الله ﷺ إذا قال : « سمع الله لمن حمده » قام حتى يقول : قد أوهم ، ثم يسجد ويقعد بين السجدين حتى يقول : قد أوهم . فهذا هديه المعلوم ، وتقصير هذين الركنين مما تصرف فيه أمراء بني أمية حتى ظن أنه من السنة .

فصل

ثم كان يكبر ويحز ساجداً ، ولا يرفع يديه . وكان يضع ركبتيه ثم يديه بعدهما ، ثم جبهته وأنفه . هذا هو الصحيح (٤) فكان أول ما يقع منه على الأرض الأقرب إليها فالأقرب ، وأول ما يرتفع الأعلى فالأعلى ، وإذا رفع ، رفع رأسه أول ، ثم يديه ، ثم ركبتيه ، وهكذا عكس فعل البعير . وقد سمى عن التشبه بالحیوانات في الصلاة ، فهي عن برك كبروك البعير ، والنضات كالنضات الثعلب ، وافتراش كافتراش السبع ، وإقعاء كإقعاء الكلب ، ونقر كمنقر الغراب ، ورفع الأيدي وقت السلام كأذنان الخيل الشمس . وكان يسجد على جبهته وأنفه دون كور العمامة ، ولم يثبت عنه

(١) البخاري في (٢/٢٣٤) صح عنه صل الله عليه وسلم الجمع .

(٢) مسلم وأبو حنيفة .

(٣) أبو داود والترمذي يستد صحيح .

(٤) اختار الإمام مالك وضع اليدين قبل الركبتين ، وهو رواية عن الإمام أحمد وبعض أهل الحديث . وقال بعضهم : إن ركبتى البعير في يديه ، وغالفة التشبه تقتضى تأخر الركبتين وتقدم الكفيتين .

وانظر تفصيل ذلك في « صفة صلاة النبي » للآلبي ص ١٤٧ .

السجود عليه ، وكان يسجد على الأرض كثيراً ، وعلى الماء والطين ، وعلى الخمرة المتخذة من خوص النخل ، وعلى الحصى المتخذ منه ، وعلى الفروبة المدبوغة . وكان إذا سجد مكن جبهته وأنفه من الأرض ، ونحى يديه عن جنبيه ، وجافاها حتى يرى بياض إبطيه ، وكان يضع يديه حلو منكبيه وأذنيه ، ويبتدل في سجوده ، ويستقبل بأطراف أصابع رجله القبلة ، ويبسط كفيه وأصابه ، ولا يفرج بينهما ، ولا يقبضهما . وكان يقول : « سبحان ربى الأعلى (١) » وأمر به ، ويقول : « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك ، اللهم اغفرلى (٢) » ويقول : « سبحو قدوس رب الملائكة والروح (٣) » ، وكان يقول : « اللهم لك سجدت ، وبك آمنت ، ولك أسلمت ، سجد وجهي للذى خلقه وصوره ، وخلق ممعه وبصره ، تبارك الله أحسن الخالقين (٤) » . وكان يقول : « اللهم اغفرلى ذنبي كله دقه وجله ، وأوله وآخره ، وعلانيته وسره (٥) » . وكان يقول : اللهم اغفرلى خطاياى وجهلى ، وإسرافي فى أمرى ، وما أنت أعلم به منى ، اللهم اغفرلى جدى وهزلى ، وخطاياى وعمدى ، وكل ذلك عندى ، اللهم اغفرلى ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت أنت إلهى لا إله إلا أنت . وأمر بالاجتهاد فى الدعاء والسجود ، وقال : « إنه من أن يستجاب لكم » .

فصل

ثم يرفع رأسه مكبراً غير رافع يديه ، ثم يجلس مفترشاً مفترش اليسرى ، ويجلس عليها ، وينصب اليمنى ، ويضع يديه على فخذه ، ويجعل حد مرفقيه على فخذه ، وطرف يديه على ركبتيه ، وقبض اثنين من أصابعه ، وخلق حلقه ، ثم رفع إصبعه يدعو بها ، ولا يحركها ، ثم يقول : اللهم اغفرلى وارحمنى ، واجبرنى ، واهدنى ، وارزقنى ، هكلما ذكره ابن عباس عنه . وذكر حذيفة عنه أنه كان يقول : اللهم اغفرلى ، ثم ينفض على صلور

(١) أحمد وأبو داود وابن ماجه

(٢) البخارى ومسلم .

(٣) مسلم وأبو حواءه .

(٤) مسلم .

(٥) مسلم .

قلميه وركبتيه ، معتمداً على فخذه ، فإذا نهض افتتح القراءة ولم يسكت ، كما يسكت عند الاستفتاح . ثم يصلي الثانية كالأولى إلا في أربعة أشياء : السكوت والاستفتاح ، وتكبيرة الإحرام ، وتطويلها . فإذا جلس للتشهد ، وضع يده اليسرى على فخذه الأيسر ، ويده اليمنى على فخذه الأيمن ، وأشار بالسبابة ، وكان لا ينصبها نصباً ، ولا يقيمها ، بل يحنيها شيئاً يسيراً ، ولا يحركها ، ويرفعها يدعو بها ، ويرى بصره إليها ، ويسط اليسرى ، ويتحامل عليها . وأما صفة جلوسه ، فكما تقدم بين السجدين سواء . وأما حديث ابن الزبير الذي رواه مسلم : كان إذا قعد في الصلاة جعل قدمه الأيسر بين فخذه وساقه ، وفرش قدمه الأيمن ، فهذا في التشهد الأخير . ذكر ابن الزبير أنه يفرش اليمن ، وذكر أبو حميد أنه ينصبها ، وهذا والله أعلم ليس باختلاف ، فإنه كان لا يجلس عليها ، بل يخرجها عن يمينه ، فتكون بين المنصوبة والمفروشة ، ويقال : كان يفعل هذا وهذا ، فكان ينصبها ، وربما فرشها أحياناً ، وهو أروح . ثم كان يتشهد دائماً بهذه الجلسة ، ويعلم أصحابه أن يقولوا : التحيات لله والصلوات والطيبات ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله . وكان يخففه جداً كأنه على الرضف (١) ، ولم ينقل عنه حديث قط أنه كان يصلي عليه وعلى آله فيه ، ولا يستعيد فيه من عذاب القبر ، وعذاب جهنم ، وفتنة الحيا والممات ، وفتنة المسيح الدجال ومن استعجه فلإنما فهمه من عموامات قد تبين وضعها وتعددها في التشهد الأخير . ثم كان ينهض مكبراً على صلور قلميه ، ويديه على ركبتيه معتمداً على فخذه . وفي « صحيح مسلم » وبعض طرق البخارى ، أنه كان يرفع يديه في هذا الموضع ، ثم كان يقرأ الفاتحة وحدها ، ولم يثبت عنه أنه قرأ في الأخيرتين بعد الفاتحة شيئاً . ولم يكن من هديه الالتفات في الصلاة . وفي « صحيح البخارى » أنه سئل عنه ، فقال : هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد ، وكان يفعله في الصلاة أحياناً لعارض لم يكن

(١) الرضف : الحبرات المحماة بالنار .

من فعله الراتب ، كالتفاتة إلى الشعب الذى بعث إليه الطليعة (١) والله أعلم .
 وكان يدعو بعد التشهد ، وقبل السلام ، ولذلك أمر به فى حديث أبى هريرة ،
 وحديث فضالة . وأما الدعاء بعد السلام مستقبل القبلة أو المأمومين ، فلم
 يكن ذلك من هديه وعامة الأدعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلها فيها وأمر بها
 فيها . وهذا هو اللاتق بحال المصلى ، فإنه مقبل على ربه ، فإذا سلم زال
 ذلك . ثم كان عليه السلام يسلم عن يمينه : السلام عليكم ورحمة الله ، وعن يساره
 كذلك هذا كان فعله الراتب ، وروى عنه أنه كان يسلم تسليمة واحدة من
 تلقاء وجهه ، لكن لم يثبت ، وأجود ما فيه حديث عائشة وهو فى « السنن » ،
 لكنه فى قيام الليل ، وهو حديث معلول ، على أنه ليس صريحاً فى الاختصار
 على التسليمة الواحدة . وكان يدعو فى صلاته فيقول : « اللهم إني أعوذ بك
 من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة
 الحيا والمات . اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم » . وكان يقول أيضاً :
 « اللهم اغفر لى ذنبي ، ووسع لى فى دارى ، وبارك لى فى ما رزقنى » .
 وكان يقول : « اللهم إني أسألك الثبات فى الأمر ، والعزيمة على الرشد ،
 وأسألك شكر نعمتك ، وحسن عبادتك ، وأسألك قلباً سليماً ، وأسألك لساناً
 صادقاً ، وأسألك من خير ما تعلم ، وأعوذ بك من شر ما تعلم ، وأستغفرك
 لما تعلم . والمحفوظ فى أدعيته كلها فى الصلاة بلفظ الأفراد . وكان إذا قام
 فى الصلاة طأطأ رأسه ذكره أحمد ، وكان فى التشهد لا يجاوز بصره إشارته ،
 وقد جعل الله قرعة عينه ونعيمه فى الصلاة ، فكان يقول : « يا بلال أرحنا
 بالصلاة » ولم يشغله ذلك عن مراعاة المأمومين مع كمال حضور قلبه . وكان
 يدخل فى الصلاة وهو يريد إطالتها ، فيسمع بكاء الصبي ، فيخففها مخافة
 أن يشق على أمه ، وكذلك كان يصلى الفرض وهو حامل أمامه بنت ابنته
 على عاتقه ، إذا قام حملها ، وإذا ركع وسجد وضعا . وكان يصلى فيجئ
 الحسن والحسين ، فيركبان على ظهره ، فيطيل السجدة كراهية أن يلقيه
 عن ظهره . وكان يصلى فتجئ عائشة ، فيمشى لها ، ثم يرجع

(١) وكان ذلك فى صلاة الصبح ، وقد أرسل فارساً إلى الشعب من الليل بموس .

إلى مصلاه . وكان يرد السلام بالإشارة (١) . وأما حديث « من أشار في صلاته فليعدّها » فباطل . وكان ينفخ في صلاته ذكره أحمد وكان يتختم فيها ، ويتحنن حاجته . وكان يصلي حافياً ثارة ، ومتنعلاً أخرى (٢) وأمر بالصلاة في الشمال مخالفة لليهود . وكان يصلي في الثوب الواحد ثارة ، وفي الثوبين ثارة وهو أكثر . وقت في الفجر بعد الركوع شهراً ثم ترك ، وكان قنوته لعارض ، فلما زال تركه ، فكان هديه القنوت في النوازل خاصة ، وتركه عند عدلها ، ولم يكن يخصه بالفجر ، بل كان أكثر قنوته فيه لأجل ما يشرع فيه من الطول ، ولقرّبها من السحر وساعة الإجابة ، والتنزل الإلهي .

فصل

وثبت عنه عليه السلام أنه قال : « إنما أنا بشر أنسى كما تنسون ، فإذا نسيت فذكروني » وكان سهو من تمام النعمة على أمته ، وإكمال دينهم ، ليقتدوا به ، فقام من التين في الرباعية . فلما قضى صلاته ، بعد قبل السلام ، فأخذ منه أن من ترك شيئاً من أجزاء الصلاة إلى ليست بأركان بعد له قبل السلام ، وأخذ من بعض طرقه أنه إذا ترك ذلك ، وشرع في ركن لم يرجع . وسلم من ركعتين في إحدى صلاتي العشاء ، ثم تكلم ، ثم أتتها ، ثم سلم ، ثم بعد ، ثم سلم . وصلى وسلم ، وانصرف وقد بقى من الصلاة ركعة ، قال له طلحة : نسيت ركعة ، فرجع فدخل المسجد ، فأمر بلالا فأقام ، فصلى للناس ركعة ، ذكره أحد . وصلى الظهر خمساً ، فقالوا : صليت خمساً ، فمسجد بعد ما سلم . وصلى العصر ثلاثاً ثم دخل منزله ، فذكره الناس فخرج ، فصلى بهم ركعة ، ثم سلم ، ثم بعد ، ثم سلم . هذا مجموع ما حفظ عنه ، وهي خمسة مواضع . ولم يكن من هديه تغميض عينيه في الصلاة ، وكرهه أحمد وغيره ، وقالوا : هو من فعل اليهود ، وأباحه حاجة ، والصواب أن التفتح إن كان لا يحل بالخشوع ، فهو أفضل ، وإن حال بينه وبين الخشوع

(١) أحاديث ورد السلام بالإشارة ، كثيرة وصريحة وقد تلفتها الأمة بالتبول ، وهي في السنن ، والمستد ، ومع ذلك يقوم بالإنكار على من يحرم هذه السنة .
(٢) حديث أبو داود والبخاري وصححه الحاكم ووافقه الذهبي .

لما في قلبه من الزخرف وغيره ، فهلا لا يكره . وكان إذا سلم استنفر ثلاثاً ، وقال : « اللهم أنت السلام ، ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام » (١) . ولا يمكث مستقبل القبلة إلا بقدر ذلك ، ويسرع الانتقال إلى المأمومين . وكان يتقل عن يمينه وعن يساره ، ثم كان يقبل على المأمومين بوجهه ، ولا يخص ناحية منهم دون ناحية . وكان إذا صلى القنجر جلس في مصلاة حتى تطلع الشمس حسناء . وكان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . « اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجند منك الجند ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، لا إله إلا الله ، ولا نعبد إلا إياه ، له النعمة ، وله الفضل ، وله الثناء الحسن لا إله إلا الله مخلصين له الدين . ولو كره الكافرون » . وتلب أمته إلى أن يقولوا في دبر كل صلاة مكتوبة : سبحان الله ثلاثاً وثلاثين ، والحمد لله ثلاثاً وثلاثين والله أكبر ثلاثاً وثلاثين ، وتمام المائة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير (٢) . وذكر ابن حبان في « صحيحه » من الحارث بن مسلم قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا صليت الصبح ، فقل قبل أن تتكلم : اللهم أجرني من النار سبع مرات ، فإني إن مت من يومك كتب الله لك جوازاً من النار ، وإذا صليت المغرب ، فقل قبل أن تتكلم : اللهم أجرني من النار سبع مرات ، فإني إن مت من ليلتك ، كتب لك جوازاً من النار » .

وكان إذا صلى إلى جدار ، جعل بينه وبينه قدر ممر شاة ، ولم يكن يتأعد منه ، بل أمر بالقرب من السترة . وكان إذا صلى إلى عود ، أو عمود ، أو شجرة ، جعله على حاجبه الأيمن ، أو الأيسر ، ولم يصمد له صمداً ، وكان يركز الحربة في السفر ، والبرية ، فيصل إليها ، فتكون سترته ، وكان يعرض راحلته ، فيصل إليها ، وكان يأخذ الرجل ، فيعده ، ويصل

(١) رواه الجماعة إلا البخاري .

(٢) البخاري ومسلم وأحمد .

إلى آخرته ، وأمر المصل أن يستتر ، ولو بسهم ، أو عصا ، فإن لم يجد ، فليخط خطاً بالأرض ، فإن لم تكن سترة ، فقد صبح أنه : « يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب الأسود » ، ومعارضه صحيح ليس بصريح ، أو صريح ليس بصحيح . وكان يصلي وعائلة نائمة في قبلته ، وليس كاللار ، فإن الرجل يحرم عليه المرور ، ولا يكره له أن يكون لابساً بين يدي المصل .

المصل

وكان ﷺ يحافظ على عشر ركعات في الحضر دائماً، وهي التي قال فيها ابن عمر : حفظت عن رسول الله ﷺ عشر ركعات : ركعتين قبل الظهر ، وركعتين بعدها ، وركعتين بعد المغرب ، وركعتين بعد العشاء في بيته ، وركعتين قبل صلاة الفجر . ولما فاتته الركعتان بعد الظهر ، قضاهما في وقت النهي بعد العصر ، وكان يصلي أحياناً قبل الظهر أربعاً ، وأما الركعتان قبل المغرب ، فصح عنه أنه قال : « صلوا قبل المغرب ركعتين » وقال في الثالثة : « لمن شاء » كراهة أن يتخذها الناس سنة ، وهذا هو الصواب ، أنها مستحبة ، وليست سنة راتبة . وكان يصلي عامة السنن والتطوع الذي لا سبب له في بيته لا سيما سنة المغرب ، فانه لم ينقل عنه أنه فعلها في المسجد البتة ، وله فعلها في المسجد ، وكان يحافظته على سنة الفجر أشد من جميع النوافل ، وكذلك لم يكن يدعها هي والوتر ، لا حضراً ولا سفيراً ، ولم ينقل عنه أنه صلى في السفر سنة غيرهما . وقد اختلف الفقهاء أيهما أكد ؟ وسنة الفجر تجرى مجرى بداية العمل ، والوتر خاتمته ، ولذلك كان يصليهما بسورتي (الإخلاص) وهما الجامعتان لتوحيد العلم والعمل ، وتوحيد المعرفة والإرادة ، وتوحيد الاعتقاد والقصد ، ف (قل هو الله أحد) متضمنة لما يجب إثباته له تعالى من الأحدية المتأقية لمطلق الشركة بوجه من الوجوه ، ونفي الولد والوالد المقرر لكمال صمديته وغناه ووحدانته ، ونفي الكفاء المتضمن لنفي الشبيه والمثيل والنظير ، فتضمنت إثبات كل كمال ، ونفي كل نقص ، ونفي إثبات شبيه له أو مثيل في كماله ، ونفي مطلق الشركة ، وهذه الأصول هي مجامع التوحيد العلمي الذي يباين صاحبه جميع فرق الضلال والشرك ، ولهذا كانت تعدل ثلث القرآن ، فإن مداره على الخبر والإنشاء ، والإنشاء

ثلاثة : أمر ، ونهى ، وإباحة ، والخبر نوعين : خبر عن الخالق تعالى ، وأسمائه ، وصفاته ، وأحكامه ، وخبر عن خلقه ، فأخلصت صورة الإخلاص للخبر عنه ، وعن أسمائه وصفاته . فعدلت ثلث القرآن ، وخلصت قارئها من الشرك العلمى كما خلصته سورة (قل يا أيها الكافرون) من الشرك العلمى . ولما كان العلم قبل العمل وهو إمامه وصانقه ، والحاكم عليه كانت (قل هو الله أحد) تعدل ثلث القرآن ، و (قل يا أيها الكافرون) تعدل ربع القرآن . ولما كان الشرك العلمى أغلب على النفوس لمتابعة الهوى ، وكثير منها ترتكبه مع علمها بمضرته ، وقلعه أشد من قلع الشرك العلمى ، لأنه يزول بالحجة ، ولا يمكن صاحبه أن يعلم الشيء على غير ما هو عليه ، جاء التأكيد والتكرير في (قل يا أيها الكافرون) ولهذا كان يقرأ بهما في ركعتي الطواف ، لأن الحج شعار التوحيد ، ويفتح بهما عمل النهار ، ويحتم بهما عمل الليل . وكان يضطجع بعد سنة الفجر على شقه الأيمن ، وقد غلا فيها طائفتان ، فأوجبها طائفة من أهل الظاهر ، وكرهها جماعة ، وسموها بدعة ، وتوسط فيها مالك وغيره ، فلم يروا بها بأساً لمن فعلها راحة ، وكرهوها لمن فعلها استسناناً .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في قيام الليل

لم يكن ﷺ يدع صلاة الليل حضراً ولا سافراً ، وإذا غلبه نوم أو وجع ، صلى من النهار اثني عشرة ركعة ، فسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول : في هذا دليل على أن الوتر لا يقضى لفوات محله ، كتحية المسجد ، والكسوف ، والاستسقاء ، لأن المقصود به أن تكون آخر صلاة الليل وترأ . وكان قيامه بالليل إحدى عشر ركعة أو ثلاثة عشر ركعة ، حصل الاتفاق على إحدى عشر ركعة ، واختلف في الركعتين الأخيرتين ، هل هما ركعتا الفجر ، أم غيرهما ؟ فإذا انضاف ذلك إلى عدد ركعات الفجر ، والسنن الاربعة التي كان يحافظ عليها ، جاء مجموع ورده الراتب بالليل والنهار ، أربعين ركعة ، وكان يحافظ عليها دائماً ، وما زاد على ذلك فغير راتب . فينبغي للعبد أن يواظب على هذا الورد دائماً إلى الممات ، فما أسرع الإجابة .

وأعجل فتح الباب لمن يقرعه كل يوم ليلة أربعين مرة ، والله المستعان .
وكان إذا استيقظ من الليل قال : لا إله إلا أنت سبحانك اللهم استغفرك
للذنب ، وأسألك رحمتك ، اللهم زدني علماً ، ولا ترغ قلبي بعد إذ هديتني ،
وهب لي من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب . وكان إذا أتبه من نومه قال :
الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور . ثم يتسوك ، وربما قرأ
عشر الآيات من آخر سورة (آل عمران) من قوله : (إن في خلق السموات
والأرض) ثم يظهر ، ثم يصلي ركعتين خفيفتين ، وأمر بذلك في حديث
أبي هريرة . وكان يقوم إذا انتصف الليل ، أو قبله ، أو بعده بقليل ، وكان
يقطع ورده تارة ، ويصله تارة ، وهو أكثر ، فضطيمه كما قال ابن عباس :
لأنه بعد ما صلى ركعتين انصرف ، فتام ، فعل ذلك ثلاث مرات في ست
ركعات ، كل ذلك يستاك ويتوضأ ، ثم أوتر بثلاث . وكان وتره أنوعاً ،
منها : هذا ، ومنها : أنه يصلي ثمان ركعات يسلم بين كل ركعتين ، ثم يوتر
بخمسة مردأ متواليات ، لا يجلس إلا في آخرهن ، ومنها : تسع ركعات
يسرد منهن ثمانياً ، لا يجلس إلا في الثامنة ، يجلس فيذكر الله ، ويحمدله ،
ويدعوه ، ثم ينهض ولا يسلم ، ثم يصلي التاسعة ، ثم يقعد فيتشهد ويسلم ،
ثم يصلي ركعتين بعدما يسلم . ومنها أنه يصلي صبيحاً ، كالتسعة المذكورة ،
ثم يصلي بعد ركعتين جالساً . ومنها : أنه يصلي مثني مثني ، ثم يوتر بثلاث
لا يفصل فيهن ، فهذا رواه أحمد ، عن عائشة ، أنه : كان يوتر بثلاث
لا فصل فيهن ، وفيه نظر ، ففي «صحيح ابن حبان» عن أبي هريرة مرفوعاً :
« لا يوتر بثلاث ، أوتر بخمس أو سبع ، ولا تشبهوا بصلاة المغرب » قال
الدارقطني : وإسناده كلهم ثقات . قال حرب : مثل أحمد عن الوتر ؟
قال : يسلم في الركعتين ، وإن لم يسلم ، رجوت ألا يضره ، إلا أن التسليم
أثبت عن النبي ﷺ . وقال في رواية أبي طالب : أكثر الحديث وأقواه
ركعة ، فأنا أذهب إليها . ومنها ما رواه النسائي ، عن حذيفة أنه : صلى مع
مع رسول الله ﷺ في صلاة رمضان ، فركع ، فقال في ركوعه :

سيحان ربي العظيم مثل ما كان قائماً ، الحديث (١) . وفيه : فاصلي إلا أربع ركعات ، حتى جاء بلال يدعو إلى الغداة . وأوتر أول الليل ، وأوسطه وآخره ، وقام ليلة بأية يطؤها ، ويردها حتى الصباح (إن تعذبهم فلاهم عبادك وإن تغفر لهم فإني أنت العزيز الحكيم (٢) وكانت صلاته بالليل ثلاثة أنواع : أحدها : وهو أكثرها ، صلاته قائماً . الثاني : أنه كان يصلي قاعداً . الثالث : أنه كان يقرأ قاعداً ، فإذا بقي يسير من قراءته قام فركع قائماً ، وثبت عنه أنه كان يصلي ركعتين بعد الوتر جالساً تارة ، وقارة يقرأ فيهما جالساً ، فإذا أراد أن يركع قام فركع . وقد أشكل هذا على كثير ، وظنوه معارضاً لقوله : « اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترأ » قال أحمد : لا أنمله ولا أمنع من فعله ، وأنكره مالك . والصواب أن الوتر عبادة مستقلة ، فتجري الركعتان بعده بحرى سنة المغرب من المغرب ، فهما تكميل للوتر . ولم يحفظ عنه عليه السلام أنه قنت في الوتر ، إلا في حديث رواه ابن ماجه ، قال أحمد : ليس يروى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ، ولكن كان عمر يقنت من السنة إلى السنة . وروى أهل « السنن » حديث الحسن بن علي ، وقال الترمذى : حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي هريرة (٣) السعدى انتهى . والقنوت في الوتر محفوظ عن عمر ، وأبي ، وابن مسعود . وذكر أبو داود والنسائي ، من حديث أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : كان يقرأ في الوتر بـ (مسبح) (و) قل يا أيها الكافرون (و) قل هو الله أحد (فإذا سلم قال : سيحان الملك القلوس ، ثلاث مرات بعد صوته في الثالثة ويرفع . وكان صلى الله عليه وسلم يرثل سورة حتى تكون أطول من أطول منها ، والمقصود من القرآن تليده وتفهمه ، والعمل به . وتلاوته ، وحفظه

(١) وثمناه : ثم جلس يقول : رب اغفر لي ، رب اغفر لي ، رب اغفر لي ، مثل ما كان قائماً ، فاصلي إلا أربع ركعات ، حتى جاء بلال يدعو إلى الغداة .

(٢) المائدة ١٢٢ .

(٣) في الأصل : أبي الجون ، وهو تحريف من التناسخ . ونص الدعاء كما في الترمذى (٢٦٤) علي رسول الله صل الله عليه وسلم كلمات أقولن في الوتر : اللهم اغفلبني

حديث ، وعافني فين عافيت ، وتولني فين توليت ، وبارك لي فيا أعطيت ، وقضى شر ما تقديت فإنك تقضى ولا يقضى عليك ، وإنه لا يذل من واليت ، تباركت ربنا وتعاليت وإسناده صحيح .

وسيلة إلى معانيه ، كما قال بعض السلف : نزل القرآن ليعمل به ، فالتفتوا تلاوته عملاً . قال شعبة : حدثنا أبو حمزة قال : قلت لابن عباس : إني رجل سريع القراءة ، وربما قرأت القرآن في الليلة مرة أو مرتين . قال ابن عباس : رضي الله عنهما : لأن أقرأ سورة واحدة ، أحب واحدة ، أحب إلى من أن أفعل ذلك الذي تفعل ، فإن كنت فاعلاً لا بد ، فأقرأ قراءة تسمع أذنك ، ويعيه قلبك . وقال إبراهيم : قرأ علقمة على عبد الله ، فقال : رتل فذاك أبي وأبي ، فإنه زين القرآن . وقال عبد الله : لا تهلوا القرآن هذ الشعر ، ولا تنثروه نثر الدغل ، وقفوا عند عجائبه ، وحركوا به القلوب ، ولا يكن هم أحدكم آخر السورة . وقال : إذا سمعت الله يقول : يا أيها الذين آمنوا ، فأصغ لها سمعك ، فإنه خير توتر به ، أو شر تنهى عنه . وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى : دخلت على امرأة وأنا أقرأ (سورة هود) فقالت لي : يا عبد الرحمن هكذا تقرأ سورة هود ؟ والله إني فيها منذ ستة أشهر وما فرغت من قراءتها . وكان رسول الله ﷺ يسر بالقراءة في صلاة الليل تارة ، ويجهر تارة ، ويطلق القيام تارة ، ويخففه تارة ، وكان يصلي التطوع بالليل والنهار على راحلته في السفر ، قبل أي وجه توجهت به ، فيركع ويسجد عليها إيماء ، ويجعل سجوده أخفض من ركوعه .

فصل

روى البخاري في « صحيحه » عن عائشة قالت : ما رأيت رسول الله ﷺ يصلي سبعة الضحى وإني لأسبحها . وفي « الصحيحين » عن أبي هريرة قال : أوصاني خليلي ﷺ بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتي الضحى ، وأن أوتر قبل أن أرقد . ولمسلم عن زيد بن أرقم مرفوعاً : « صلاة الأوابين حين ترمض الفصال » ، أي : يشتد حر النهار ، فتجد الفصال حر الرضاء ، فقد أوصى بها ، وكان يستغنى عنها بقيام الليل . قال مسروق : كنا نصل في المسجد ، فنتبى بعد قيام ابن مسعود : ثم نقوم فنصل الضحى . فبلغه . فقال : لم يحملون عباد الله ما لم يحملهم الله ؟ إن كنتم لا بد فاعلين في بيوتكم . وقال سعيد ابن جبير : إني لأدع صلاة الضحى وأنا أشتهاها .

مخافة أن تكون حتما على . وكان من هديه ﷺ وهدي أصحابه ، محمود الشكر عند تجديد نعمة تسر ، أو انتفاع نعمة ، وكان ﷺ إذا مر بآية معجزة كبر ومجد ، وربما قال في سجوده : مجد وجهي للذي خلقه وصوره ، وشق سمعه وبصره بحوله وقوته ، ولم ينقل عنه أنه كان يكبر للرفع من هذا السجود ، ولا تشهد ، ولا سلم البتة . وصح عنه أنه مجد في (ألم تنزيل) وفي (ص) وفي (اقرأ) وفي (النجم) وفي (إذا السماء انشقت) وذكر أبو داود ، عن عمر بن العاص ، أن رسول الله ﷺ أقرأه خمسة عشر سجدة ، منها ثلاث في المفصل وفي (سورة الحج) سجدتين . وأما حديث ابن عباس ، أنه ﷺ لم يسجد في المفصل منذ تحول إلى المدينة ، فهو حديث ضعيف في إسناده أبو قدامة الحارث ابن عبيد ، ولا يحتج به ، وأعله ابن القطان بمطر الوراق ، وقال : كان يشبه في سوء الحفظ ، محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، وعيب على مسلم إخراج حديثه انتهى . ولا عيب على مسلم في إخراج حديثه لأنه يفتي من أحاديث هذا الضرب ما يعلم أنه حفظه ، كما يطرح من أحاديث الثقة ما يعلم أنه غلط فيه ، فن الناس من صحح جميع أحاديث هؤلاء الثقات ، ومنهم من ضعف جميع حديث السوء الحفظ ، فالأولى طريقة الحاكم وأمثاله ، والثانية طريقة ابن حزم وأشكاله ، وطريقة مسلم هي طريقة أئمة هذا الشأن .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في الجمعة

وذكر خصائص يومها . صح عنه ﷺ أنه قال : « أفضل الله من الجمعة من كان قبلنا ، وكان لليهود يوم السبت ، وللنصارى يوم الأحد ، فجاء الله بنا فهدانا ليوم الجمعة ، فجلل الجمعة والسبت والأحد ، وكذلك هم لنا تبع يوم القيامة ، نحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة ، المقضى لهم قبل الخلائق » . ولترمذى ومصححه عن أبي هريرة مرفوعاً : « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه أدخل الجنة ، وفيه أخرج منها ، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة » .

ورواه في «الموطأ» ، وصححه الترمذى أيضاً بلفظ : «خير يوم طلعت فيه الشمس ، فيه خلق آدم ، وفيه أهبط ، وفيه تيب عليه ، وفيه مات ، وفيه تقوم الساعة ، وما من ذابة إلا وهي مصبغة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقاً من الساعة ، إلا الجن والإنس ، وفيها ساعة لا يصادفها عبد مسلم ، وهو يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه الله إياه . قال كعب : ذلك في كل سنة يوم ، فقلت : بل كل جمعة ، قرأ التوراة فقال : صدق رسول الله ﷺ . قال أبو هريرة : ثم لقيت عبدالله بن سلام ، فحدثته بمجلسي مع كعب ، فقال : لقد علمت أى ساعة ، هي قلت : فاخبرني بها قال : هي آخر ساعة يوم الجمعة ، فقلت : كيف ؟ وقد قال رسول الله ﷺ : لا يصادفها مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها ، فقال ابن سلام : ألم يقل رسول الله ﷺ : « من جلس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي ؟ وفي لفظ «مسند أحمد» في حديث أبي هريرة قال : قيل للنبي ﷺ : لأى شيء سمى يوم الجمعة ؟ قال : «لأن فيها طيبة طينة أبيك آدم ، وفيها الصبغة والبعثة ، وفيها البطشة ، وفيها آخر ثلاث ساعات ، منها ساعة من دعاء الله فيها أستجيب له . » وذكر ابن احمق عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال : كنت قائد أبي حين كف بصره ، فإذا خرجت به إلى الجمعة ، فسمع الأذان لها ، استغفر لأبي أمامة أسعد بن زرارة ، فكنت حيناً أسمع ذلك منه ، فقلت : إن عجزاً أن لا أسأله ، فقلت : يا أبتاه أرايت استغفارك لأسعد بن زرارة كلما سمعت الأذان بالجمعة ؟ قال : أبى كان أسعد أول من جمع بنا بالمدينة قبل مقدم رسول الله ﷺ ، في هزم النبي من حرة بني بياضة في نقيع ، يقال له نقيع الخصعات ، قلت : وكم أنتم يومئذ ؟ قال : أربعون رجلاً . قال البيهقي : هذا حسن صحيح الاستاد . ثم قدم رسول الله ﷺ المدينة ، فأقام بقباء يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس ، وأسس مسجدهم ، ثم خرج يوم الجمعة ، فأدركته الجمعة في بني سالم بن عوف ، ففصلها في المسجد الذى في بطن الوادى قبل تأسيس مسجده . قال ابن احمق : وكانت أول خطبة خطبها فيها بلغى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن — وأعوذ بالله أن أقول

على رسول الله ﷺ ما لم يقل - أنه قام فيهم ، فحمد الله ، وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعد أيها الناس ، فقدموا لأنفسكم تعلمن والله ليصقن أحدكم ، ثم ليدعن غنمه ، ليس لها راع ، ثم يقولن له ربه ليس بينه وبينه ترجمان ، ولا حاجب يحجبه دونه ، ألم بأتك رسولى فبلغك ، وأتيتك مالا ، وأفضلت عليك ، فما قنمت لنفسك ؟ فليظنن بمنياً وهمالاً ، فلا يرى شيئاً ، ثم لينظرن قدامه فلا يرى غير جهنم ، فن استطاع أن ينى وجهه من النار ولو بشق تمرة ، فليفعل ، ولن لم يجد فبكلمة طيبة ، فإن بها تجزى الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته . قال ابن إسحق : ثم خطب رسول الله ﷺ مرة أخرى ، فقال : إنا الحمد لله أحمدناه وأستعينه ، نعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادى له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . إن أحسن الحديث كتاب الله ، قد أفلح من زينة الله فى قلبه ، وأدخله فى الإسلام بعد الكفر . فاختره على ما سواه من أحاديث الناس ، إنه أحسن الحديث وأبلغه ، أحبوا ما أحب الله ، أحبوا الله من كل قلوبيكم ، ولا تملوا كلام الله وذكروه ، ولا تقس عنه قلوبيكم ، فإنه من كل ما خلق الله يختار ويصطفى : قد سماه الله خيرته من الأعمال ، ومصطفاه من العباد ، والصالح من الحديث ، ومن كل ما أوتى الناس من الحلال والحرام ، فاحببوا الله ولا تتركوا به شيئاً ، وأتقوه حق تقاته ، وأصحبوا الله صالح ما تقولون بأفواهكم ، وتحابوا بروح الله بينكم ، إن الله ينفخ أن ينكت عهده ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

فصل

فى تعظيم يوم الجمعة

وكان من هديه ﷺ تعظيم هذا اليوم وتشريفه ، وتخصيصه بخصائص منها : أنه يقرأ فى فجره بـ (الم السجدة) و (هل أتى على الإنسان) فلأنهما تضمنتا ما كان وما يكون فى يومها . ومنها : استحباب كثرة الصلاة فيه على النبي ﷺ ، وفى ليلته ، لأن كل خير ناله أمته فى الدنيا والآخرة ، فعلى يديه ، وأعظم كرامة تحصل لهم يوم الجمعة : فإن فيه بعثهم إلى منازلهم

في الجنة ، وهو يوم المزيد لهم إذا دخلوها ، وقربهم من ربهم يوم القيامة ، وسبقهم إلى الزيادة يوم المزيد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة ، وتبكيرهم إليها . ومنها : الاغتسال في يومها ، وهو أمر مؤكد جداً ، ووجوبه أقوى من وجوب الوضوء من مس الذكر ، والرعاف ، والقيء ، ووجوب الصلاة على النبي ﷺ في التشهد الأخير . ومنها : الطيب والسواك ، ولها منزلة فيه على غيره . ومنها : التكبير ، والاشتغال بذكر الله تعالى ، والصلاة إلى خروج الإمام . ومنها : الإنصات للخطبة وجوباً . ومنها : قراءة (الجمعة) و (المنافقين) أو (سبح) و (الفاشية) . ومنها : أن يلبس أحسن ثيابه ، ومنها : أن للمأشئ إليها بكل خطوة عمل سنة ، أجر صيامها وقيامها . ومنها : أنه يكفر السيئات . ومنها : ساعة الإجابة . وكان ﷺ إذا خطب أحرث عيناه ، وعلا صوته ، واشتد غضبه ، حتى كأنه مثله جيش يقول : صباحكم ومساءكم . وكان يقول في خطبته : أما بعد ، ويقصر الخطبة ، ويطلب الصلاة ، وكان يعلم أصحابه في خطبته قواعد الإسلام وشرائعه ، ويأمرهم وينهاهم في خطبته إذا عرض له أمر ، وكما أمر الداخل وهو يخطب أن يصلي ركعتين ، وإذا رأى بهم ذا فاقة من حاجة ، أمرهم بالصدقة ، وحضهم عليها . وكان يشير في خطبته بإصبعه السبابة عند ذكر الله ودعائه . وكان يستنشق إذا قحط المطر في خطبته ، ويخرج إذا اجتمعوا ، فإذا دخل المسجد ، سلم عليهم ، فإذا صعد المنبر ، استقبلهم بوجهه ، وسلم عليهم ، ثم يجلس ، ويأخذ بلال في الأذان ، فإذا فرغ ، قام وخطب ، ويعتمد على قوس أو عصا ، وكان منبره ثلاث درجات ، وكان قبل اتخاذ خطبته إلى جذع ، ولم يوضع المنبر في وسط المسجد ، بل في جانبه الغربي بينه وبين الحائط قلندر عمر شاة ، وكان إذا جلس عليه في غير الجمعة ، أو خطب قائماً يوم الجمعة ، استدار أصحابه إليه بوجوههم ، وكان يقوم فيخطب ، ثم يجلس جلسة خفيفة ، يقوم فيخطب الثانية ، فإذا فرغ منها أخذ بلال في الإقامة . وكان يأمر بالدنو منه والإنصات ، ويخبر أن الرجل إذا قال لصاحبه : أنصت ، فقد لغا ، ومن لغا فلا جمعة له . وكان إذا صلى الجمعة دخل منزله ، فصلب ركعتين

سنتها ، وأمر من صلاها أن يصلي بعدها أربعاً . قال شيخنا : إذا صلى في المسجد صلى أربعاً ، وإن صلى في بيته صلى ركعتين .

وكان يصلي العيدين في المصلى ، وهو الذى على باب المدينة الشرق ، الذى يوضع فيه محمل الحاج ، ولم يصل العيد بمسجده إلا مرة أصابهم المطر — إن ثبت الحديث — وهو في « سنن أبي داود » . وكان يلبس أحمل ثيابه ، ويأكل في عيد الفطر قبل خروجه فحرات ، ويأكلهن وترأ ، وأما في عيد الأضحى ، فلا يطعم حتى يرجع من المصلى ، فيأكل من أضحيته ، وكان يقتل للعيدين — إن صح — وفيه حديثان ضعيفان ، لكن ثبت عن ابن عمر مع شدة أتباعه للسنن .

وكان يخرج ماشياً والعزّة تحمل بين يديه ، فإذا وصل نصبت ليصلي إليها ، فإن المصلى لم يكن فيه بناء ، وكان يؤخر صلاة عيد الفطر ، ويعجل الأضحية . وكان ابن عمر مع شدة أتباعه ، لا يخرج حتى تطلع الشمس ، ويكبر من بيته إلى المصلى . وكان عليه السلام إذا انتهى إلى المصلى ، أخط في الصلاة بغير أذان ولا إقامة ، ولا قول : الصلاة جامعة ، ولم يكن هو ولا أصحابه يصلون إذا انتهوا إلى المصلى ، لا قبلها ولا بعدها . وكان يبدأ بالصلاة قبل الخطبة ، فيصل ركعتين ، يكبر في الأولى سبعاً متوالية بتكبيرة الإحرام ، بين كل تكبيرتين سكينة يسيرة ، ولم يحفظ عنه ذكر معين بين التكبيرات ، ولكن ذكر ابن مسعود أنه قال : بحمد الله ، وينفى عليه ، ويصلى على النخى عليه السلام ، وكان ابن عمر يرفع يديه مع كل تكبيرة . وكان عليه السلام إذا أتم التكبير أخذ في القراءة ، فقرأ في الأولى الفاتحة ، ثم (ق) ، وفي الثانية (اقرب) وربما قرأ فيهما بـ (سبح) و (الفاشية) ولم يصح عنه غير ذلك ، فإذا فرغ من القراءة كبر ووقع ، ثم يكبر في الثانية خمساً متوالية ، ثم أخذ في القراءة ، فإذا انصرف ، قام مقابل الناس وهم جلوس على صفوفهم ، فيعظهم ويأمرهم ، وإن كان يريد أن يقطع بحثاً قطعه ، أو يأمر بشيء أمر به ، ولم يكن هناك منبر ، وإنما كان يحطّب على الأرض . وأما قوله في حديث في « الصحيحين » : نزل فأق النساء إلى آخره ، فلمله كان يقوم على مكان مرتفع . وأما منبر المدينة ، فأول من أخرجه

مروان بن الحكم ، فأنكر عليه ، وأما منبر اللبن والطين ، فأول من بناه
كثير بن الصلت في إمارة مروان على المدينة . ورخص النبي ﷺ لمن
شهد العيد أن يجلس للخطبة ، وأن يلعب ، ورخص لهم إذا وقع العيد يوم
الجمعة أن يجتروا بصلاة العيد عن الجمعة ، وكان يخالف الطريق يوم
العيد . وروى أنه كان يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة إلى العصر من آخر
أيام التشريق : الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله ، والله أكبر ، الله أكبر
وقه الحمد .

فصل

ولما كسفت الشمس ، خرج إلى المسجد مسرعاً فرعاً يجر رداءه ،
وكان كسوفها في أول النهار على مقدار رحين أو ثلاثة من طلوعها ،
فتقدم فصلي ركعتين ، قرأ في الأولى بالقائمة وسورة طويلة ، وجهر بالترامة ،
ثم ركع ، فأطال الركوع ، ثم رفع ، فأطال القيام وهو دون القيام الأول ،
وقال لما رفع رأسه : سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ، ثم أخذ في القراءة ،
ثم ركع فأطال ، وهو دون الركوع الأول ، ثم سجد ، فأطال السجود ،
ثم فعل في الأخرى مثل ما فعل في الأولى ، فاستكمل في الركعتين أربع
ركعات ، وأربع سجدات . ورأى في صلاته تلك الجنة والنار ، وهم أن يأخذ
حنوطاً من الجنة ، فيريهم إياه ، ورأى أهل العذاب في النار ، ورأى امرأة
تخشبها هرة ربطتها حتى ماتت جوعاً وعطشاً ، ورأى عمرو بن مالك (١)
يجر أبعاده في النار ، وكان أول من غير دين إبراهيم ، ورأى فيها سارق
الحاج يلعب ، ثم انصرف فخطب خطبة بالينة ، فروى الإمام أحمد أنه لما
سلم حمد الله وأثنى عليه ، وشهد أن لا إله إلا الله ، وشهد أن محمداً عبده
ورسوله ثم قال : «أياها الناس أنشدكم بالله إن كنتم تعلمون أني قصرت عن
شيء من تبليغ رسالات ربي لما أخبرتموني ذلك ، فقام رجال ، فقالوا :
نشهد أنك قد بلغت رسالات ربك ، ونصحت لأمتك ، وقضيت الذي
عليك ، ثم قال : «أما بعد ، فإن رجلاً يزعمون أن كسوف هذه الشمس ،

(١) في الأصل : حمار وهو تحريف .

وكسوف هذا القمر ، وزوال هذه النجوم عن مطالعها لموت رجال عظام من أهل الأرض ، وإنهم قد كلبوا ، ولكنها آيات من آيات الله تبارك وتعالى يعتبر بها عبادة ، فينظر من يحدث له منهم قوة ، وإيم الله لقد رأيت مذقت ما أنتم لاقوه من أمر دنياكم وآخرتكم ، وإنه والله لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كلباً ، آخرهم الأعور الدجال ، مسحور العين اليسرى ، كأنها عين أبي يحيى الشيخ حيثك من الأنصار ، بينه وبين حجرة عائشة ، وإنه متى يخرج ، فسوف يزعم أنه الله ، فمن آمن به وصلقه واتبعه ، لم ينفعه صالح من عمله سلف ، ومن كفر به وكلبه ، لم يعاقبه يسىء من عمله سلف ، وإنه سيظهر على الأرض كلها إلا الحرم وبيت المقدس ، وإنه يحصر المؤمنين في بيت المقدس ، فيزلزلون زلزلاً شديداً ، ثم يهلكه الله عز وجل وجنوده ، حتى إن جدم الحائط أو قال : أصل الحائط ، أو أصل الشجرة لينادى : يا مؤمن يا مسلم هذا يهودى أو قال : هذا كافر ، فتعال فاقطعه ، قال : ولن يكون ذلك حتى تروا أموراً يضافم (١) شأنها في أنفسكم ، وتسالون بينكم هل كان نبيكم ذكر لكم منها ذكراً ، وحتى تزول جبال عن مراتبها ، ثم على أثر ذلك القبض . وقد روى عنه أنه صلاها كل ركعة بثلاث ركوعات ، أو أربع ركوعات ، أو كل ركعة بركوع واحد ، ولكن كبار الأئمة لا يصححون ذلك ويروونه غلطاً . وأمر في الكسوف بذكر الله ، والصلاة ، والدعاء ، والاستغفار ، والصدقة ، والعناقة .

فصل

وثبت عنه أنه استسقى على وجهه . أحلها : يوم الجمعة على المنبر في أثناء الخطبة . الثاني : أنه وعد الناس يوماً يخرجون فيه إلى المصلى ، فخرج لما طلعت الشمس متواضعاً متبذلاً متخشعاً متوسلاً ، فلما وافى المصلى صعد المنبر - إن صح في القلب منه شيء - فحمد الله وأثنى عليه ، وكبر ، وكان مما حفظ من خطبته ودعائه : الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين . لا إله إلا الله يفعل ما يريد . اللهم أنت الله لا إله إلا أنت

(١) في تامل تصافهم ، والصحيح من السنة ١٦/٥ .

تفعل ما تريد ، اللهم لا إله إلا أنت ، أنت الغنى ونحن الفقراء ، أنزل علينا الغيث ، واجعل ما أنزلت علينا قوة لنا ، وبلاغاً إلى حين ، ثم رفع يديه وأخذ في التصريح والابتهال والدعاء ، وبألف في الرفع حتى بدا بياض ليطفيه ، ثم حول إلى الناس ظهره ، واستقبل القبلة ، وحول إذ ذاك رداءه ، وهو مستقبل القبلة ، فجعل الأيمن على الأيسر وعكسه ، وكان الرداء خيصة سوداء ، وأخذ في الدعاء مستقبل القبلة ، والناس كذلك ، ثم نزل فصل بهم ركعتين كالعيد من غير نداء ، قرأ في الأولى بعد الفاتحة بـ (سبح) وفي الثانية بـ (الفاشية) . الثالث : أنه استسقى على منبر المدينة في غير الجمعة ، ولم يحفظ عنه أنه فيه صلاة الرابع : أنه استسقى وهو جالس في المسجد رفع يديه ، ودعا الله عز وجل . الخامس : أنه استسقى عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء وهو خارج باب المسجد الذي يدعى اليوم : باب السلام نحو قلعة حجر ، ينعطف عن يمين الخارج من المسجد . السادس : أنه استسقى في بعض غزواته لما سبقه المشركون إلى الماء ، فأصاب المسلمين العطش ، فشكوا إلى رسول الله ﷺ . وقال بعض المناقبين : لو كان نبياً لاستسقى قومه ، كما استسقى موسى لقومه قبله ذلك ، فقال : « أو قد قالوها ؟ عسى ربكم أن يسقيكم » ثم بسط يديه ، ودعا فما رد يديه حتى أظلم السحاب ، وأمطر وأغيث ﷺ في كل مرة . واستسقى مرة ، فقام أبو لبابة ، فقال : يا رسول الله إن القمر في المرابد ، فقال : اللهم اسقنا حتى يقوم أبو لبابة عرياناً ، فيشد ثعلب مريده يلزازه ، فأمطرت ، فاجتمعوا إلى أبي لبابة . فقالوا : إنما لن نطلع حتى تقوم عرياناً ، فتشد ثعلب مريده يلزازه ، ففعل ، فأظلمت السماء . ولما كثر المطر سألوه الاستصحاء ، فاستصحاء لهم ، وقال : « اللهم حولنا ولا علينا ، اللهم على الطراب ، والآكام والجبال ، ويطون الأودية ، ومنابت الشجر » . وكان ﷺ إذا رأى المطر قال : « صديقاً نافعاً » وحسر ثوبه حتى يصيبه من المطر ، فستل عن ذلك ، فقال : « لأنه حديث عهد بربه » . قال الشافعي : أخبرني من لا أتهم ، عن يزيد بن عبد الحماد . عن النبي ﷺ كان إذا سال السيل . قال : « اخرجوا بنا إلى هذا الذي جعله الله طهوراً . فتطهر منه . ونحمد

الله عليه ، وأخبرنا من لا أنهم ، عن إسحاق بن عبد الله ، أن عمر كان إذا سال السيل ذهب باصمابه إليه ، وقال : ما كان ليحيى من يمينه أحد ، إلا تمسحنا به ، وكان عليه السلام إذا رأى الغيم والريح ، عرف ذلك في وجهه ، فأقبل وأدبر ، فإذا أمطرت سرى عنه ، وكان يخشى أن يكون فيه العذاب

الفصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في سفره وعبادته فيه

كانت أسفاره عليه السلام دائرة بين أربعة أسفار : سفر لبعثته ، وسفر للجهاد ، وهو أكثرها ، وسفر للعمرة ، وسفر للحج . وكان إذا أراد سفراً أفرغ بين نسائه ، ولما حج سافر بهن جميعاً ، وكان إذا سافر ، خرج من أول النهار ، وكان يستحب الخروج يوم الخميس ، ودعا الله أن يبارك لأمرته في بكورها ، وكان إذا بعث سرية أو جيشاً ، بعثهم من أول النهار ، وأمر المسافرين إذا كانوا ثلاثة أن يؤمروا أحدهم ، ونهى أن يسافر الرجل وحده ، وأخبر أن الراكب شيطان ، والراكبين شيطانان ، والثلاثة ركب ، وذكر عنه أنه كان يقول حين ينهض للسفر : « اللهم إليك توجهت ، وبك اعتصمت ، اللهم اكشف ما أمتنى وما لا أتم له ، اللهم زدني التقوى ، واغفر لي ذنبي ، ووجهني للخير أينما توجهت » . وكان إذا قلت له دابته ليركبها يقول : « بسم الله حين يضع رجله في الركاب ، فإذا استوى على ظهرها قال : الحمد لله الذي صبر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وإنا إلى ربنا لمنقلبون ، ثم يقول : الحمد لله ، الحمد لله ، الحمد لله » ، ثم يقول : الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، ثم يقول : سبحانك إني ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، وكان يقول : « اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ، ومن العمل ما ترضى ، اللهم هون علينا سفرنا هذا ، واطو عنا بعده ، اللهم أنت الصاحب في السفر ، والخليفة في الأهل ، اللهم إني أعوذ بك من وعاء السفر ، وكآبة المنظر ، وسوء المنقلب في الأهل والمال » وإذا رجع قالهن ، وزاد : « آيئون ، تائبون ، عابدون لربنا حامدون » وكان هو وأصحابه إذا علوا الثنايا كبروا ، وإذا هبطوا الأودية سبحوا . وكان إذا أشرف على قرية يريد دخولها يقول : « اللهم رب السموات السبع » .

وما أظللن ، ورب الأرضين السبع وما أظللن ، ورب الشياطين وما أضللن ، ورب الرياح وما ذرين ، أسألك خير هذه القرية ، وخير أهلها ، وخير ما فيها ، وأعوذ بك من شرها ، وشر أهلها ، وشر ما فيها . وكان يقصر الرابعة . وقال أمية بن خالد : إنا نجد صلاة الحضر ، وصلاة الخوف في القرآن ، ولا نجد صلاة السفر ، فقال له ابن عمر : يا أباي إن الله بعث محمداً ﷺ ، ولا نعلم شيئاً ، وإنما نفعل كما رأينا محمداً ﷺ يفعل . وكان من هديه ﷺ الاقتصار على القرض ، ولم يحفظ عنه أنه صلى السنة قبلها ولا بعدها إلا سنة القجر والوتر ، ولكن لم يمنع من التطوع قبلها ولا بعدها ، فهو كالتطوع المطلق لا أنه سنة راتبة للصلاة . وثبت عنه أنه صلى يوم القنص ثمان ركعات ضحى . وكان من هديه ﷺ صلاة التطوع على راحته أين توجهت به ، وكان يوشى في ركوعه . وكان إذا أراد أن يرتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر إلى العصر ، فإن زالت قبل أن يرتحل صلى الظهر ، ثم ركب . وكان إذا أعجله السير أخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء ، ولم يكن من هديه الجمع راكباً ولا حال نزوله .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في قراءة القرآن

كان له حزب لا يخل به ، وكانت قراءته ترتيلاً حرفاً حرفاً ، ويقطع قراءته آية آية ، ويمد عند حروف المد ، فيمد الرحمن . ويمد الرحيم . وكان يستعيد في أول القراءة ، فيقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، وربما قال : اللهم إني أعوذ بك من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه . وكان يحب أن يسمع القرآن من غيره ، وأمر ابن مسعود ، فقراً ، وهو يسمع وخشع حتى خرفت عيناه . وكان يقرأ قائماً وقاعداً ومضطجعاً ومتوضئاً ومعدناً إلا الجنبات ، وكان يتنقى به ، ويرجع صوته أحياناً . وحكى ابن المغفل ترجمه ذكره البخارى . وإذا جمعت هلاً إلى قوله : « زينوا القرآن بأصواتكم » . وقوله : « ما أذن الله لشيء كآذنه لئى حسن الصوت يتفق بالقرآن ، علمت أن هلاً الترجيع منه اختيار لا لمز الناقة ، وإلا لم يحكه ابن المغفل اختياراً ليتأذى به ويقول : كان يرجع في قراءته .

والثغنى على وجهين : أحدهما : ما اقتضته الطبيعة من غير تكلف ، فهذا جائز وإن أعان طبيعته بفضل تزيين . كما قال أبو موسى للنبي ﷺ : لو علمت أنك تستمع لخبيرة لك تحببها ، أى : لحسنتك لك تحببها ، وهذا هو الذى كان السلف يفعلونه ، وعليه تحمل الأدلة كلها . والثانى : ما كان صناعة من الصنائع ، كما يتعلم أصوات اللقاة بأصناف الألحان على أوزان مختصرة ، فهذه هى التى كرهها السلف ، وأدلة الكراهة إنما تتناول هذا

فصل

فى هديه صلى الله عليه وسلم فى زيارته المرضى

كان يعود من مرض من أصحابه ، وعاد غلاماً كان يخدمه من أهل الكتاب وعاد عمه وهو مشرك ، وعرض عليهما الإسلام فأسلم اليهودى . وكان يدنو من المريض ، ويجلس عند رأسه ويسأله عن حاله ، وكان يمسح بيده اليمنى على المريض . ويقول : « اللهم رب الناس أذهب البأس ، واشف أنت الشافى لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً » (١) . وكان يدعو للمريض ثلاثاً ، كما قال : « اللهم اشف سعداً » وكان إذا دخل على المريض يقول : « لا بأس طهور إن شاء الله » (٢) . وربما قال : « كفارة وطهور » . وكان يرقى من كان به قرحة أو جرح أو شكوى فيضع سبابته بالأرض ، ثم يرفعها ويقول : « بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا » . وهذا فى الصحيحين ، وهو يطل اللفظة التى جاءت فى حديث السبعين ألفاً « لا يرقون » وهو غلط من الراوى . ولم يكن من هدية أن ينحس يوماً بالعبادة ، ولا وقتاً . بل شرع لأتمه عبادة المريض ليلاً ونهاراً . وكان يعود من الرمد وغيره ، وكان أحياناً يضع يده على جبهة المريض ، ثم يمسح صدره ويبطئه ، ويقول : « اللهم اشفه » . وكان يمسح وجهه أيضاً ، وإذا أيس من المريض قال : « إن الله وإننا إليه راجعون » . وكان هديه فى الجنائز أكل هدى مخالفاً لهدى سائر الأمم مشتملاً على الإحسان إلى الميت وإلى أهله وأقاربه ،

(١) متفق عليه .

(٢) رواه البخارى .

وعلى إقامة عبودية الحى فيها يعامل به الميت ، فكان من هديه عبودية الرب تعالى على أكل الأحوال ، وتجهيز الميت إلى الله تعالى على أحسن الأحوال ، ووقوفه وأصحابه صفوفاً يحمدون الله ، ويستغفرون له ، ثم يمشى بين يديه إلى أن يودعوه حفرته ، ثم يقوم هو وأصحابه على قبره سائلين له الثبات ، ثم يصاحدهم بالزيارة إلى قبره ، والسلام عليه والدعاء له . فأول ذلك تصاحدهم فى مرضه ، وتذكيره الآخرة ، وأمره بالوصية والتوبة ، وأمر من حضره بتلقيته شهادة أن لا إله إلا الله ، لتكون آخر كلامه ، ثم نهى عن عادة الأعمى التى تؤمن بالبعث من لعن الجلود ، ورفع الصوت بالتندب والنياحة ، وتوايع ذلك . وسن الحشوع للموت ، والكاء الذى لا صوت معه ، وحزن القلب ، وكان يفعله ويقول : « تلمع العين ويحزن القلب ، ولا تقول إلا ما يرضى الرب » وسن لأئمة الحمد والاسترجاع والرضا عن الله . وكان من هديه الإسراع بتجهيز الميت إلى الله . وتطهيره وتنظيفه وتطييبه ، وتكفينه فى ثياب البياض ، ثم يؤق به إليه ، فيصل عليه بعد أن كان يدعو له عند احتضاره ، فيقيم عنده حتى يقضى ، ثم يحضر تجهيزه ويصل عليه ، ويشيعه إلى قبره ، ثم رأى أصحابه أن ذلك يشق عليه ، فكانوا يجهزون منهم ، ثم يحملونه إليه ، فيصل عليه خارج المسجد ، وربما كان أحياناً يصل عليه فى المسجد ، كما صلى على صهيل بن بيضاء وأخيه فيه . وكان من هديه تغطية وجه الميت إذا مات وبدنه ، وتقميض عينيه ، وربما كان يقبل الميت ، كما قبل عثمان بن مظعون وبكى . وكان يأمر بفصل الميت ثلاثاً أو خمساً أو أكثر بحسب ما يراه الفاسل ، وأمر بالكافور فى الفسلة الأخيرة . وكان لا يفضل الشهيد قتيل المعركة ، وكان ينزع عنهم الجلود والحديد ، ويدفونهم فى ثيابهم ، ولم يصل عليهم ، وأمر أن يفضل الحرم بماء وسدر . ويكفن فى ثوبى إحرامه ، ونهى عن تطييبه ، وتغطية رأسه ، وكان يأمر ولى الميت أن يحسن كفته ، ويكفنه فى البياض ، ونهى عن المغالاة فى الكفن ، وإذا قصر الكفن عن ستر جميع البدن غطى رأسه ، وجعل على رجليه شيئاً من العشب . وكان إذا قدم إليه ميت سأل : هل عليه دين ؟ فإن لم يكن عليه دين صلى عليه ، وإن كان عليه دين ، لم يصل عليه ، وأمر أصحابه أن يصلوا عليه ، فإن صلاته شفاعة .

وشفاعته موجبة ، والعبد مرتين يدينه لا يدخل الجنة حتى يقضى عنه ، فلما فتح الله عليه كان يصلي على المدين ، ويتحمل دينه ، ويدع ماله لورثته .
 فلما أخذ في الصلاة عليه ، كبر ، وحمد الله ، وأثنى عليه . ووصل ابن عباس على جنازة ، فقرأ بعد التكبيرة الأولى بالفاتحة ، وجهر بها ، وقال : لتعلموا أنها سنة . قال شيخنا : لا يجب قراءتها ، بل هي سنة . وذكر أبو أمامة بن سهل عن جماعة من الصحابة الصلاة على النبي ﷺ فيها .
 وروى يحيى بن سعيد الأنصاري ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة أنه سأل عبادة بن الصامت عن صلاة الجنازة ، فقال : أنا والله أعبرك تبدأ فتكبر ، ثم تصلي على النبي ﷺ ، وتهول : اللهم إن عبدك فلاناً كان لا يشرك بك ، وأنت أعلم به ، إن كان عساً فزد في إحسانه ، وإن كان مسيئاً فتجاوز عنه ، اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفلنا بعده . ومقصود الصلاة عليه الدعاء ، ولذلك حفظ عنه . ونقل من الدعاء ما لم ينقل من قراءة الفاتحة ، والصلاة على النبي ﷺ ، وحفظ من دعائه : « اللهم إن فلاناً ابن فلان في ذمتك ، وحبل جوارك ، فقه فتنة القبر ، وعذاب النار ، وأنت أهل الوفاء ، والحق ، فاغفر له فتنة القبر ، وعذاب النار ، وأنت أهل الوفاء ، والحق ، فاغفر له ، وارحمه إنك أنت الغفور الرحيم » . وحفظ من دعائه أيضاً : « اللهم أنت ربها ، وأنت خلقتها ، وأنت رزقتها ، وأنت هديتها للإسلام ، وأنت قبضت روحها تعلم سرها وعلايتها جنتا شفعا فاعفهما لما »
 وكان يأمر بإخلاص الدعاء للميت . وكان يكبر أربع تكبيرات ، وصح عنه أنه كبر خمسا ، وكان الصحابة يكبرون أربعا وخمسا . قال علقمة قلت لعبد الله : إن أناساً من أصحاب معاذ قدموا من الشام ، فكبروا على ميت لم خمسا ، فقال : ليس على الميت في التكبير وقت كبر ما كبر الإمام ، فإذا انصرف الإمام فانصرف . قيل للإمام أحمد : تعرف عن أحد من الصحابة أنهم كانوا يسمون تسليمتين على الجنازة ؟ قال : لا ولكن عن ستة من الصحابة أنهم كانوا يسمون تسليمة واحدة خفيفة عن يمينه ، فذكر ابن عمر وابن عباس وأبا هريرة . وأما رفع اليدين فقال الشافعي : ترفع للأثر ، والقياس على الستة في الصلاة ، ويريد بالأثر ما روى عن ابن عمر

وأنس أنهما كانا يرفعان أيديهما كلما كبرا على الجنائزة . وكان إذا فاتته الصلاة على الجنائزة صلى على القبر ، فصل مرة على قبر بعد ليلة ، ومرة بعد ثلاث ، ومرة بعد شهر ، ولم يوقت في ذلك وقتاً ، ومنع منها مالك إلا للولى إذا كان غائباً . وكان يقوم عند رأس الرجل ، ووسط المرأة ، وكان يصل على الطفل ، وكان لا يصل على من قتل نفسه ، ولا على من غل من الغنيمة ، واختلف عنه في الصلاة على المقتول حداً كالزاني . فصح عنه أنه صلى على الجهنمية التي رجمها ، واختلف في ماهر ، فلما أن يقال : لا تعارض بين ألفاظه ، فإن الصلاة فيه هي الدعاء ، وترك الصلاة عليه تركها على جنازته تأدياً وتحديراً ، وإما أن يقال : إذا تعارضت ألفاظه عدل إلى الحديث الآخر . وكان إذا صلى عليه تبعه إلى المقابر ماشياً أمامه ، وسن للراكب أن يكون وراءها وإن كان ماشياً يكون قريباً منها إما خلفها . وإما أمامها ، أو عن يمينها ، أو عن شمالها . وكان يأمر بالإسراع بها حتى إن كانوا ليرملون بها رملاً ، وكان يمشى إذا تبعها ، ويقول : « لم أكن لأركب والملائكة يمشون » ، فإذا انصرف فرجاً ركب . وكان لا يجلس حتى توضع ، وقال : إذا تبع الجنائزة فلا تجلسوا حتى توضع . ولم يكن من هديه الصلاة على كل ميت غالب ، وصح عنه أنه صلى على النجاشي صلاته على الميت ، وتركه سنة كما أن فعله سنة ، فإن كان الغائب مات ببلد لم يصل عليه فيه ، صلى عليه ، فإن النجاشي مات بين الكفار . وصح عنه أنه مر بالقيام للجنائزة لما مرت به ، وصح عنه أنه قعد ، فقيل : القيام منسوخ ، وقيل : الأمران جائزان ، وفعله بيان للإستحباب ، وتركه بيان للحراز ، وهذا أولى . وكان من هديه أن لا يدفن الميت عند طلوع الشمس ، ولا عند غروبها ، ولا حين قيامها . وكان من هديه المهد ، وتمسك القبر ، وترسيه من عند رأس الميت ورجليه ، ويذكر عنه أنه كان إذا وضع الميت في القبر قال : « بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله » وفي رواية : « بسم الله ، وفي سبيل الله ، وعلى ملة رسول الله » . ويذكر عنه أنه كان يحثو على الميت إذا دفن من قبل رأسه ثلاثاً ، وكان إذا فرغ من دفن الميت ، قام على قبره هو وأصحابه ، وسأل له التثبيت وأمرهم بذلك . ولم يكن يجلس يقرأ على القبر ولا يلقن

الميت ، ولم يكن من هديه تعلية القبور ، ولا بناؤها ، ولا تطيئها ، ولا بناء القباب عليها ، وقد بحث على بن أبي طالب (ألا يدع تمثالاً إلا طمسه . ولا قرأ مشرفاً إلا سواه) (١) فثبت تسوية هذه القبور المشرقة كلها . ونهى أن يخصص القبر ، وأن يبني عليه ، وأن يكتب عليه ، وكان يعلم من أراد أن يعرف قبره بصخرة ، ونهى عن اتخاذ القبور مساجد ، وإيقاد السرج عليها ، ولعن فاعله ، ونهى عن الصلاة إليها ، (ونهى أن يتخذ قبره عيداً) (٢) وكان هديه أن لا تهان القبور وتوطأ ، ويجلس عليها ، ويتكى عليها ، ولا تعظم بحيث تتخذ مساجد وأعياداً وأوثاناً . وكان يزور قبور أصحابه للدعاء لهم ، والاستغفار لهم ، وهذه هي الزيارة التي سنها رسول الله ، وأمرهم إذا زاروها أن يقولوا : (السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، نسأل الله لنا ولكم العافية) (٣) . وكان يقول ويفعل عند زيارتها من جنس ما يقوله عند الصلاة عليه ، فأبي المشركون إلا دعاء الميت والإشراك به ، وسؤاله الخواص ، والاستعانة به ، والتوجه إليه عكس هديه ﷺ فإنه هدى توحيد وإحسان إلى الميت . وكان من هديه تعزية أهل الميت ، ولم يكن من هديه أن يجتمع ويقرأ له القرآن ، لا عند القبر ، ولا غيره . وكان من هديه أن أهل الميت لا يتكلفون الطعام للناس ، بل أمر أن يصنع الناس لهم طعاماً ، وكان من هديه ترك نعي الميت ، بل كان ينهى عنه ، ويقول : « هو من عمل أهل الجاهلية » .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف

أباح الله له قصر أركان الصلاة وعددها إذا اجتمع الخوف والسفر ، وقصر العدد وحده إذا كان سفرأ لا خوف معه ، وقصر الأركان وحدها إذا كان خوفاً لا سفر معه ، وبهذا تعلم الحكمة في تقييد القصر في الآيات

(١) لمسلم عن أبي الهيثم قاله .

(٢) الحديث أبو داود بإسناد حسن رواه ثقات .

(٣) مسلم بدون لفظ المسلمين .

بالضرب في الأرض والخوف . وكان من هديه في صلاة الخوف إذا كان العدو بينه وبين القبلة أن يصف المسلمين خلفه صفين ، فيكبر ويكبرون جميعاً ، ثم يركعون ويرفعون جميعاً . ثم يسجد أول الصف الذي يليه خاصة ، ويقوم المؤخر مواجه العدو ، فإذا نهض للثانية سجد الصف المؤخر بسجدة . ثم قاموا فتقدموا إلى الصف الأول : وتأخر الصف الأول مكانهم . لتحصل فضيلة الصف الأول للطائفتين . وليلدرك الثاني معه السجدة في الثانية ، وهذا غاية العدل . فإذا ركع صنع الطائفتان كما صنعوا أول مرة ، فإذا جلس للتشهد سجد الصف المؤخر بسجدة ، ولحقوه في التشهد . فسلم بهم جميعاً . وإن كان العدو في غير جهة القبلة فإنه تارة يجعلهم فرقتين : فرقة بإزاء العدو ، وفرقة تصلي معه ، فتصلي معه أحد الفرقتين ركعة ، ثم تنصرف في صلاتها إلى مكان الفرقة الأخرى . ونجى الأخرى إلى مكان هذه ، فتصلي معه الركعة الثانية ، ثم يسلم ، وتقضى كل طائفة ركعة ركعة بعد سلام الإمام ، وتارة يصلي بإحدى الطائفتين ركعة ، ثم يقوم إلى الثانية ، وتقضى هي ركعة وهو واقف ، وتسلم قبل ركوعه ، وتأتي الطائفة الأخرى ، فتصلي معه الركعة الثانية ، فإذا جلس في التشهد . قامت . فقضت ركعة وهو ينتظرها في التشهد . فإذا تشهدت . سلم بهم . وتارة كان يصلي بإحدى الطائفتين ركعتين ويسلم بهم ، وتأتي الأخرى فيصلي بهم ركعتين ويسلم بهم ، وتارة كان يصلي بإحدى الطائفتين ركعة ، ثم تذهب ولا تقضى شيئاً . ونجى الأخرى ، فيصلي بهم ركعة ولا تقضى شيئاً ، فيكون له ركعتان ، ولم ركعة ركعة ، وهذه الأوجه كلها تجوز الصلاة بها . قال أحمد : ستة أوجه أو سبعة تروى فيها كلها جائزة ، وظاهر هذا أنه يجوز أن تصلي كل طائفة معه ركعة ، ولا تقضى شيئاً ، وهذا مذهب جابر ، وابن عباس ، وطاوس ، ومجاهد ، والحسن ، وقتادة ، والحكم ، وإسحاق . وقد روى فيها صفات أخر ترجع كلها إلى هذه ، وقد ذكرها بعضهم عشراً ، وذكرها ابن حزم نحو خمسة عشر صفة ، والصحيح ما ذكرنا ، وهؤلاء كلما رأوا اختلاف الرواة في قصة . جعلوا ذلك وجوهاً من فعل النبي ﷺ .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في الزكاة

كان هديه ﷺ أكمل هدى في وقتها وقدرها ونصابها ، ومن يجب عليه ، ومصرفها ، وراعى فيها مصلحة أرباب الأموال ، ومصلحة المساكين ، وجعلها الله سبحانه وتعالى طهرة للمال ولصاحبه ، وقيد النعمة بها على الأغنياء فما زالت النعمة بالمال عن من أدى زكاته ، بل يحفظه عليه وينعمه . ثم إنه جعلها في أربعة أصناف من المال وهو أكثر الأموال دوراً بين الخلق ، وحاجتهم إليها ضرورية . أحدها : الزرع والثمار . والثاني : بهيمة الأنعام ، الإبل والبقر والغنم . الثالث : الجوهران اللذان بهما قوام العالم ، وهما الذهب والفضة . الرابع : أموال التجارة على اختلاف أنواعها . ثم إنه أوجبها في كل عام ، وجعل حول الثمار والزرع عند كمالهما واستوائهما ، وهذا أعدل ما يكون ، إذ وجبها كل شهر أو جمعة مما يضر بأرباب الأموال ، ووجوبها في العمرة مرة مما يضر بالمساكين . ثم إنه فاوت بين مقادير الواجب بحسب السعي في التحصيل ، فأوجب الخمس فيما صادفه الإنسان مجموعاً بمحصلا وهو الركاز ، ولم يعتبر له حولا ، وأوجب نصفه وهو العشر فيما كان مشقة تحصيله فوق ذلك ، وذلك في الثمار والزرع التي يباشر حرثها ، ويتولى الله سقيها بلا كلفة من العبد ، وأوجب نصف العشر فيما يتولى العبد سقيه بالكلفة والدوالي والنواضج ونحوهما . وأوجب نصف ذلك وهو ربع العشر فيما كان انماء فيه موقوفاً على عمل متصل من رب المال ، متتابع بالضرب في الأرض تارة ، وبالإحارة تارة ، وبالتربص تارة . ثم إنه لما كان لا يحتمل كل مال المواساة ، جعل للمال الذي تحتمله المواساة نصيباً بقدرة المواساة فيها ، ليجحف بأرباب الأموال ، وتقع موقعها من المساكين ، فجعل للورق مائتي درهم ؛ وللذهب عشرين مثقالاً ، وللحبوب والثمار خمسة أوسق وهي خمسة أحوال من أحوال إبل العرب ، وللغنم أربعين شاة ، وللبقر ثلاثين ، وللإبل خساً ، لكن لما كان نصابها لا يحتمل المواساة من جنسه ، أوجب فيه شاة . فإذا تكررت الخمس خمس مرات ، وصارت خساً وعشرين ، احتتمل نصابها

واحداً منها ، ثم إنه لما قدر سن هذا الواجب في الزيادة والتقصان بحسب كثرة الإبل وقتلها من ابن مخاض وبنت مخاض . وفوقه ابن لبون وبنت لبون ، وفوقه الحنق والحقة ، وفوقه الجذع والجذعة . وكلما كثرت الإبل زاد السن إلى أن يصل السن إلى منتهاه ، فحينئذ جعل زيادة عدد الواجب في مقابلة زيادات عدد المال . فاقترض حكمته أن جعل في الأموال قدرأ يحتمل المواساة ، ولا يخفف بها . ويكنى المساكين ، فوقع الظلم من الطائفتين ؛ الفنى بمنه ما أوجب عليه ، والآخذ بأخذه ما لا يستحقه ، فتولد من بين الطائفتين ضرر عظيم على المساكين . والله سبحانه تولى قسمة الصدقة بنفسه ، وجزأها ثمانية أجزاء يجمعها صنفان . أحدهما : من يأخذ الحاجة ، فيأخذ بحسب شدة الحاجة وضعفها ، وكثرتها وقتلها ، وهم الفقراء والمساكين ، وفي الرقاب ، وابن السبيل . والثاني : من يأخذ لمنفعته وهم العاملون عليها ، والمؤلفة قلوبهم ، والتارمون لإصلاح ذات البين ، والفرقة في سبيل الله ، فإن لم يكن الآخذ محتاجاً . ولا منفعة فيه للمسلمين ؛ فلا سهم له في الزكاة .

فصل

وكان إذا علم من الرجل أنه من أهلها أعطاه . وإن سأله منها من لا يعرف حاله أعطاه بعد أن يخبره أنه لاحظ فيها لفنى ، ولا لقوى مكتسب . وكان من هديه تفريقها على المستحقين في بلد المال ، وما فضل عنهم منها حمل إليه فقرقه ، وكذلك كان يبعث سماته إلى البوادي ، ولم يكن يعيهم إلى القرى ، بل أمر معاذ أن يأخذ من أهل اليمن ويعطيها فقراءهم . ولم يكن من هديه أن يبعث سماته إلا إلى أهل الأموال الظاهرة من المواشي والزرع والتجار ، وكان يبعث الخارص يحرص على أهل التخييل ثم نخيلهم . وعلى أهل الكروم كرمهم ، وينظر كم يجيء منه وسقاً فيحسب عليهم من الزكاة بقدره ، وكان يأمر الخارص أن يدع لهم الثلث أو الربع ، فلا يحرصه لما يعرفوا التخييل من التواب . وكان هذا الخارص لكي يخصى الزكاة قبل أن تتوكل الثمار ، وتفرق ، وليصرف فيها أربابها بما شاؤوا ، أو يضمثوا قدر الزكاة . ولم يكن من هديه أنطعها من الخيل ، ولا الرقيق ، ولا البغال ، ولا الحمير ، ولا الخضروات ، ولا المطابخ ، ولا الحقائق والفواكه التي

لا تكال ، ولا تدخر إلا العنب الرطب ، فلم يفرق بين رطبه وبابه . وكان إذا جاء الرجل بالزكاة دعا له ، فتارة يقول : « اللهم مبارك فيه وفي إبله » وتارة يقول : « اللهم صل عليه » . ولم يكن من هديه أخذ كرائم الأموال بل أوسطه ، وكان ينهى المتصدق أن يشتري صدقته . وكان يبيع للفني أن يأكل منها إذا أهداها إليه الفقير ، وكان أحياناً يستدين لمصالح المسلمين على الصدقة ، وكان يسم لإبل الصدقة بيده ، وإذا عراه أمر ، استسلف الصدقة من أربابها ، كما استسلف من العياس صدقة حامين . وفرض زكاة الفطر عليه ، وعلى من يمونه من صغير وكبير صاعاً من تمر أو شعير أو أقط أو زبيب ، وروى عنه : صاعاً من دقيق ، وروى عنه : نصف صاع من بر ، مكان الصاع من هذه الأشياء ، ذكره أبو داود ، وفي « الصحيحين » أن معاوية هو الذي قوم ذلك . وكان من هديه إخراجها قبل الخروج للعيد ، وفي « الصحيحين » عن ابن عمر قال : أمر رسول الله ﷺ بزكاة الفطر أن تؤدي قبل خروج الناس إلى الصلاة . وفي « السنن » عنه : « من أداها قبل الصلاة ، فهي زكاة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة ، فهي صدقة من الصدقات » ومقتضى هذين الحديثين أنه لا يجوز تأخيرها عن صلاة العيد ، وأنها تفوت بالفراغ من الصلاة ، ونظيره ترتيب الأضحية على صلاة الإمام ، لا على وقتها ، وأن من ذبح قبلها ، فهي شاة لحم . وكان من هديه تخصيص المساكين بها ، ولم يكن يقسمها على الأصناف الثمانية ، ولا فعله أحد من أصحابه ، ولا من بعدهم .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في صدقة التطوع

ﷺ كان أعظم الناس صدقة مما ملكت يمينه ، ولا يستكثر شيئاً أعطاه الله ، ولا يستقله ، وكان لا يسأل أحد شيئاً عنده إلا أعطاه قليلاً كان أو كثيراً ، وكان سروره وفرحه بما يعطيه أعظم من سرور الأخذ بما أخذ . وكان إذا عرض له محتاج ، أكثره على نفسه ، تارة بطعامه ، وتارة بلبسه . وكان يتنوع في أصناف إعطائه وصدقته ، فتارة بالهدية . وتارة بالصدقة ، وتارة بالهبة ، وتارة بشراء الشيء . ثم يعطى البائع السلعة والتمن . وتارة يقترض

الشيء ، فإد أكثر منه وقيل الهدية ، ويكافئ عليها بأكثر منها تعلقاً وتنوعاً في ضروب الإحسان بكل ممكن ، وكان إحسانه بما يملكه وبماله وبقوله ، فيخرج ما عنده ، ويأمر بالصدقة ، ويحض عليها ، فإذا رآه البخل ، دعاه حاله إلى البذل . وكان من خالطة لا يملك نفسه عن السباحة ، ولذلك كان أشرح الخلق صدرأ ، وأطيبهم نفساً ، فإن للصدقة والمعروف تأثيراً عجيلاً في شرح الصدر ، فانضاف ذلك إلى ما خصه الله من شرح صدره بالرسالة وخصائصها وتوابعها ، وشرح صدره حساً ، وإخراج حظ الشيطان منه . وأعظم أسباب شرح الصدر التوحيد ، وعلى حسب كماله وقوته وزيادته يكون انتشارح صدر صاحبه ، قال الله تعالى : (أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) (١) . وقال تعالى : (فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً) (٢) . ومنها النور الذى يقدسه الله في قلبه ، وهو نور الإيمان ، وفي الترمذى مرفوعاً وإذا دخل النور القلب انفسح وانشرح الحديث . ومنها العلم ، فإنه يشرح الصدر ، ويوسعه ، وليس هذا لكل علم ، بل للموروث عن الرسول ﷺ . ومنها الإجابة إلى الله ، ومحبة بكل القلب ، وللمحبة تأثير عجيب في انتشارح الصدر ، وطيب النفس ، وكلما كانت المحبة أقوى ، كان الصدر أشرح ، ولا يضيق إلا عند رؤية البطالين . ومنها دوام الذكر ، ولذلك ذكر تأثير عجيب في انتشارح الصدر ومنها الإحسان إلى الخلق ، ونفعهم بما يمكنه من المال والجاه ، والنفع بالبدن ، وأنواع الإحسان . ومنها الشجاعة ، فإن الشجاع منشرح الصدر . وأما سرور الروح ولذتها ، فمحرم على كل جبان ، كما هو محرم على كل بخيل ، وعلى كل معرض عن الله ، غافل عن ذكره ، جاهل به وبدنه ، متعلق القلب بغيره . ولا عبرة بانشرح صدر هذا لعارض ، ولا بضيق صدر هذا لعارض . فإن العوارض تزول بزوال أسبابها . وإنما المعول على الصفة التى قامت بالقلب توجب انتشارحه وحبه . فهى الميزان . ومنها بل من أعظمها

(١) ٢٢ الزمر .

(٢) ١٢٥ الأنعام .

إخراج دغل القلب من الصفات المنمومة ، ومنه ترك فضول النظر والكلام ، والاستمتاع واللحظة ، والأكل والنوم .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في الصيام

لما كان المقصود من الصيام حبس النفس عن الشهوات ، تستعد لطلب ما فيه غاية سعادتها ، وقبول ما تركوا مما فيه حياتها الأبدية ، ويكسر الجوع والظمأ من حديثها ، ويذكرها بحال الأكباد الحائرة من المساكين ، وتضييق مجارى الشيطان من العبد بتضييق مجارى الطعام والشراب ، فهو لحام المتقين ، وجنة المحاربين ، ورياضة الأبرار المقربين ، وهو لرب العالمين من بين الأعمال ، فإن الصائم لا يفعل شيئاً ، وإنما يترك شهوته ، فهو ترك المحبوبات لمحبة الله ، وهو سر بين العبد وربّه ، إذ العباد قد يطلعون على ترك المفطرات الظاهرة ، وأما كونه ترك ذلك لأجل معبوده ، فأمر لا يطلع عليه بشر ، وذلك حقيقة الصوم . وله تأثير عجيب في حفظ الجوارح الظاهرة ، والقوى الباطنة عن التخليط الخالب لها المواد الفاسدة ، واستفراغ المواد الرديئة المانعة لها من صحتها ، فهو من أكبر العون على التقوى ، كما قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) (١) (وأمر ﷺ من اشتدت شهوته للنكاح ، ولا قدرة له عليه بالصيام ، وجعله وجاء هذه الشهوة) (٢) وكان هديه ﷺ فيه أكل هدى ، وأعظمه تحصيل المقصود ، وأسهله على النفوس ، ولما كان فطم النفوس عن شهواتها وألوفاتها من أشق الأمور ، تأخر فرضه إلى ما بعد الهجرة ، وفرض أولاً على التأخير بينه وبين أن يطعم كل يوم مسكيناً ، ثم ختم الصوم ، وجعل الإطعام للشيخ الكبير والمرأة إذا لم يطبقا ، ورخص للمريض والمسافر أن يفطرا ، أو يقضيا ، والحامل والمرضع إذا خافتا على

(١) ١٨٣ البقرة .

(٢) رواه البخاري « يا مشر الشاب . من استطاع منكم الباءة فليتزج فانه أغض البعر وأحسن الفرج ومن لم يستطع فليصم بالصوم فانه له وجاء » .

أنفسهما كذلك ، وإن خافتا على ولديهما زادتتا مع القضاء إطعام مسكين لكل يوم ، فإن فطرهما لم يكن لخوف مرض ، وإنما كان مع الصحة ، ففجر بإطعام مسكين ، كفطر الصحيح في أول الإسلام . وكان من هديه ^{عليه السلام} في شهر رمضان الإكثار من أنواع العبادة ، وكان جبريل يدارسه القرآن في رمضان ، وكان يكثر فيه من الصلوة والإحسان وتلاوة القرآن ، والصلوة ، والذكر ، والاعتكاف وكان يخصه من العبادات بما لا ينقص به غيره ، وإنه ليواصل فيه أحياناً ليوفر ساعات ليلة ونهاره على العبادة وكان ينهى أصحابه عن الوصال ، فيقولون له : إنك تواصل ؟ فيقول : لست كهيتكم إلى آيت عند ربى يطعمنى ويسقئنى نهى عنه رحمة للأمة ، وأذن فيه إلى السر .

لفصل

وكان من هديه أن لا يدخل في صوم رمضان إلا برؤية محقة ، أو بشهادة شاهد ، فإن لم يكن رؤية ولا شهادة ، أكل عدة شعبان ثلاثين ، وكان إذا حال ليلة الثلاثين دون منظره سحب أكل شعبان ثلاثين ، ولم يكن يصوم يوم الإضام ، ولا أمر به ، بل أمر بإكمال عدة شعبان ، ولا يتألف هذا قوله : « فإن غم عليكم فاقدروا له » فإن القدر : هو الحساب المقدور ، والمراد به الإكمال . وكان من هديه الخروج منه بشهادة اثنين ، وإذا شهد شاهدان برؤيته بعد خروج وقت العيد ، أفطر ، وأمرهم بالفطر ، وصل العيد من الغد في وقتها . وكان يجعل القطر ، ويحث عليه ، ويتسحر ويحث عليه ، ويؤخره ويرغب في تأخيره ، وكان يحض على الفطر على الثمر ، فإن لم يجده ، فعلى الماء . « ونهى الصائم عن الرفث والصبغ والسباب ، وجواب السباب ، وأمره أن يقول لمن سابه : « إني صائم » (١) وسافر في رمضان ، فصام ، وأفطر ، وخير أصحابه بين الأمرين ، وكان يأمرهم بالفطر إذا دنوا من العدو ، ولم يكن من هديه تقدير المسافة التي يفطر فيها الصائم بحمد ،

(١) حدثني أبي هريرة قال (قال رسول الله إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فإن سابه أحد أو قاتله فليقل إني صائم) (متفق عليه)

وكان الصحابة حين ينشئون السفر يفطرون من غير اعتبار بمجاوزة البيوت ،
ويخبرون أن ذلك هديه وسنته ﷺ : وكان يتركه الفجر وهو جنب
من أهله ، فيبتسل بعد الفجر ويصوم ، وكان يقبل بعض أزواجه وهو
صائم في رمضان ، وشبه قيلة الصائم بالمضمضة بالماء ، ولم يصح عنه ﷺ
التفريق بين الشاب والشيخ . وكان من هديه إسقاط القضاء عن أكل أو شرب
ناسياً ، وأن الله هو الذى أطعمه وسقاه ، والذى صح عنه أنه يفطر الصائم
به : هو الأكل والشرب ، والحجامة والقيء ، والقرآن دل على الحماح ،
ولم يصح عنه في الكحل شيء . وصح عنه أنه يستاك وهو صائم ، وذكر
أحمد عنه أنه كان يصب على رأسه الماء وهو صائم ، وكان يستنشق ويتمضمض
وهو صائم ، ومنع الصائم من المبالغة في الاستنشاق ، ولا يصح عنه أنه
احتجم وهو صائم . قال أحمد : وروى عنه أنه قال في الأعد : « ليقضه
الصائم » ولا يصح ، قال ابن معين : حديث منكر .

فصل

وكان يصوم حتى يقال : لا يفطر ، ويفطر حتى يقال : لا يصوم ،
وما استكمل صيام شهر غير رمضان ، وما كان يصوم في شهر أكثر مما كان
يصوم في شعبان ، ولم يكن يخرج عنه شهر حتى يصوم منه (وكان يتحرى
صيام الاثنين والخميس) (١) « قال ابن عباس : كان رسول الله ﷺ
لا يفطر أيام البيض في حضر ولا سفر ، ذكره الترمذي (٢) وكان يحض على
صيامها وأما صيام عشر ذى الحجة ، فقد اختلف فيه عنه ، وأما صيام سنة
أيام من شوال ، فصح عنه أنه قال : صيامها مع رمضان يعدل صيام الدهر ،
وأما يوم عاشوراء ، فإنه كان يتحرى صومه على سائر الأيام ، ولما قدم
المدينة وجد اليهود تصومه وتظمه ، فقال : « نحن أحق بموصى منكم »
فصامه وأمر بصيامه ، وذلك قبل فرض رمضان ، فلما فرض رمضان قال :
« من صامه ، ومن شاء تركه » . وكان من هديه إفطار يوم عرفة بعرفة ثبت

(١) رواه الترمذي وقال حديث حسن .

(٢) رواه الترمذي بإسناد حسن .

عنه ذلك في « الصحيحين » وروى عنه أنه نهى عن صوم عرفة بعرفة رواه أهل « السنن » وصح عنه أن « صيامه يكفر السنة الماضية والباقية » ذكره مسلم . ولم يكن من هديه صيام الدهر ، بل قد قال : « من صام الدهر لا صام ولا أفطر » وكان يدخل على أهله ، فيقول : هل عندكم شيء ؟ فإن قالوا : لا ، قال : « إني إذا صائم » وكان أحياناً ينوى صوم التطوع ، ثم يفطر . وأما حديث عائشة ، فإنه قال لها ولحفصة : « أفصيا يوماً مكانه » فهو حديث معلول وكان إذا نزل على قوم وهو صائم أم صيامه ، كما فعل لما دخل على أم سليم ، لكن أم سليم عنده بمنزلة أهل بيته . وفي « الصحيح » عنه أنه قال : « إذا دعى أحدكم إلى طعام وهو صائم ، فليقل : إني صائم » وكان من هديه كراهة تخصيص يوم الجمعة بالصوم .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في الاعتكاف

لما كان صلاح القلب ، واستقامته في طريق سيرة إلى الله تعالى متوقفاً على جمعيته على الله ، ولم شعثه بإقباله بالكلية على الله ، فإن شعث القلب لا يلمه إلا الإقبال على الله ، وكانت فضول الشراب والطعام ، وفضول مخالطة الأنام ، وفضول المنام ، وفضول الكلام مما يزيد شعثاً ، ويشته في كل واحد ، ويقطعه عن سيرة إلى الله تعالى ، ويضعفه ، أو يعوقه ويوقفه ، اقتضت حكمة العزيز الرحيم بمبادء أن شرع لهم من الصوم ما يلهب فضول الطعام والشراب ، ويستفرغ من القلب اختلاط الشهوات المعوقة له عن سيرة إلى الله ، وشرعه بقدر المصلحة بحيث ينضغ به العبد في دنياه وآخرته ، ولا يضره ، وشرع لهم الاعتكاف الذي مقصوده وروحه عكوف القلب على الله ، والاتقطاع عن الخلق ، والاشتغال به وحده ، فيصير أنسه بالله بدلاً عن أنسه بالخلق ، فيعده بذلك لأنسه به يوم الوحشة في القبر . ولما كان المقصود إنما يتم مع الصوم ، شرع الاعتكاف في أفضل أيام الصوم وهو العشر الأخير من رمضان ، ولم يذكر الله سبحانه الاعتكاف إلا مع الصوم ، ولا فعله رسول الله ﷺ إلا مع الصوم . وأما الكلام . فإنه شرع

للأمة حبس اللسان عن كل مالا ينفع في الآخرة ، وأما فضول المنام ، فإنه شرع لهم من قيام الليل ما هو أفضل من السهر وأحله عاقبة ، وهو السهر المتوسط الذى ينفع القلب والبدن ، ولا يعوق العبد عن مصلحته ، ومدار رياضة أبواب الرياضات والسلوك على هذه الأركان الأربعة ، وأسعدهم بها من سلك فيها المنهاج المحمدي ، فلم ينحرف انحراف الغالين ، ولا قصر تقصير المفرطين ، وقد ذكرنا هديه في صيامه وقيامه وكلامه ، فلنذكر هديه في اعتكافه . (كان يعتكف يعتكف العشر الأواخر من رمضان) (١) حتى توفاه الله عز وجل ، وتركه مرة فقصاه في شوال ، واعتكف مرة في العشر الأول ، ثم الأوسط ، ثم العشر الأواخر يلتمس ليلة القدر ، ثم تبين أنها في العشر الأواخر ، فداوم على الاعتكاف حتى لحق بربه عز وجل ، وكان يأمر بنجاء ، فيضرب له في المسجد يخلو فيه لربه عز وجل ، وكان إذا أراد الاعتكاف صلى الفجر ، ثم دخله ، فأمر به مرة ، فضرب له ، فأمر أزواجه بأخيهن فضربت ، فلما صلى الفجر ، نظر فرأى تلك الأختية ، فأمر بنجاءه فقوض ، وترك الاعتكاف في رمضان حتى اعتكف العشر الأول من شوال ، وكان يعتكف في كل سنة عشرة أيام (فلما كان العام الذى قبض فيه ، اعتكف عشرين يوماً) (٢) وكان يعارضه جبريل بالقرآن كل سنة مرة ، فلما كان ذلك العام عارضه به مرتين ، وكان يعرض عليه القرآن أيضاً في كل سنة مرة ، فعرض عليه تلك السنة مرتين ، وكان إذا اعتكف دخل قبلته وحده ، وكان لا يدخل بيته إلا لحاجة الإنسان ، ويخرج رأسه إلى بيت عائشة فترجله وهى حائض ، وكان بعض أزواجه تزوره وهو معتكف ، فإذا قامت تذهب ، قام معها يلقبها ، وكان ذلك ليلاً ، ولم يكن يباشر امرأة من نسائه وهو معتكف لا بقبلة ولا غيرها ، وكان إذا اعتكف طرح له فراشه وسريره في معتكفه . وكان إذا خرج لحاجته ، مر بالمرضى وهو في طريقه ، فلا يرجع عليه إلا أن يسأل عنه ، واعتكف مرة في قبة تركية ، وجعل على سديها حصيراً ، كل هذا تحصيل المقصود

(١) متفق عليه .

(٢) رواه الهيثمى .

الاعتكاف عكس ما يفعله الجاهل من اتخاذ المعتكف موضع عشرة ، ومجلبة للزائرين ، فهذا لون ، والاعتكاف المحمدي لون .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في حجه وعمره

اعتمر ﷺ بعد الهجرة أربع عمرات كلهن في ذى القعدة .
الأولى : عمرة الحديبية سنة ست ، فصدّه المشركون عن البيت ، ففجر وحلق حيث صدّه وأصحابه وحلوا . والثانية : عمرة القضية في العام المقبل دخلها ، فأقام بها ثلاثاً ، ثم خرج . الثالثة : عمرته التي قرنها مع حجته . الرابعة : عمرته من الجمرات ، ولم يكن في عمره عمرة واحدة خارجاً من مكة ، كما يفعله كثير من الناس اليوم ، وإنما كانت عمره كلها داخلاً إلى مكة ، وقد أقام بعد الوحي بمكة ثلاثة عشر سنة لم ينقل عنه أنه اعتمر خارجاً عن مكة ، ولم يفعله أحد على عهد قط إلا عائشة ، لأنها أهلت بالعمرة ، فحاضت فأمرها ففرت ، وأخبرها أن طوافها بالبيت وبالصفا والمروة قد وقع عن حجيها وعمرتها ، فوجدت في نفسها إذاً أن ترجع صواحبتها بحج وعمرة مستقلين ، فلأنهن كن متمتعات ، ولم يحضن ، ولم يقرن وترجع هي بعمرة في ضمن حجتها ، فأمر أخاها أن يعمرها من التمتع تطييباً لقلبها ، وكانت عمره كلها في أشهر الحج مخالفاً لهدي المشركين ، فلأنهم يكرهون العمرة فيها ، وهذا دليل على أن الاعتار في أشهر الحج أفضل منه في رجب بلا شك ، وأما في رمضان ، فوضع نظر ، وقد صح عنه أن (عمره في رمضان تعدل حجة) (١) وقد يقال : كان رسول الله ﷺ يشتغل في رمضان من العبادات بما هو أهم من العمرة مع ما في ترك ذلك من الرحمة لأمته ، فإنه لو فعل لبأدرت الأمة إلى ذلك ، فكان يشق عليها الجميع بين العمرة والصوم ، وكان يترك كثيراً من العمل وهو يحب أن يعمل خشية المشقة عليهم . ولم يحفظ أنه اعتمر في السنة إلا مرة واحدة ، ولا خلاف أنه ﷺ لم يحج بعد الهجرة إلا حجة واحدة سنة عشر ، ولما نزل فرض الحج ، بأمر رسول

(١) متفق عليه .

الله ﷺ من غير تأخير ، فإن فرضه تأخر إلى سنة تسع أو عشر : وأما قوله تعالى : (وأتموا الحج والعمرة لله) (١) فإنها وإن نزلت سنة ست ، فليس فيها فريضة الحج وإنما فيها الأمر بإتمامه ، وإتمام العمرة بعد الشروع فيهما . ولا عزم ﷺ على الحج أعلم الناس أنه حاج ، فتجهزوا للخروج معه ، وسمع بذلك من حول المدينة ، فقدموا يريدون الحج مع رسول الله ﷺ ، ووافاه في الطريق خلائق لا يحصون ، وكانوا من بين يديه ومن خلفه ، وعن يمينه وعن شماله مد البصر ، وخرج من المدينة نهراً يصعد الظهر لست بقين من ذى القعدة بعد أن صلى الظهر بها أربماً ، وخطبهم قبل ذلك خطبة علمهم فيها الإحرام وأجابه وسنته ، فصل الظهر ، ثم ترجل ، وادهن ، ولبس إزاره ورداءه ، وخرج فنزل بلى الحليفة ، فصل بها العصر ركعتين .

لصل

ثم بات بها ، وصلى بها المغرب والعشاء ، والصبح والظهر ، وكان نساؤه كلهن معه ، فطاف عليهن تلك الليلة ، فلما أراد الإحرام ، اغتسل غسلًا ثانيًا لإحرامه ، ثم طيحه عائشة بيدها بلريرة وطيب فيه مسك في يده ورأسه حتى كان ويص المسك يرى في مفارقة ولحيته ، ثم استدامه ، ولم يفضله ، ثم لبس إزاره ورداءه ، ثم صلى الظهر ركعتين ، ثم أهل بالحج والعمرة في مصلاه . ولم يتقل أنه صلى للإحرام ركعتين . وقلد قبل الإحرام يده نعلين ، وأشعرها في جانبها الأيمن ، فشق صفحتي سننهما ، وسلت الدم عنها وإنما قلنا : إنه أحرم قارئاً لبضعة وعشرين حديثاً صريحة صحيحة في ذلك ، ولبيد رسول الله ﷺ رأسه بالنسل وهو بالمعجمة : وهو ما يفسل به الرأس من خطمي ونحوه يلبد به الشعر حتى لا ينتشر ، وأهل في مصلاه ، ثم ركب ناقته ، فأهل أيضاً ثم أهل أيضاً لما استقلت به على البيداء ، وكان يهل بالحج والعمرة تارة ، وبالحج تارة ، لأن العمرة جزء منه ، فن ثم قرن . وقيل : تمتع ، وقيل : أفرد ، وقول ابن حزم : إن

ذلك قبل الظهر يسير وهم منه ، والمخفوظ أنه إنما أهل بعد الظهر ، ولم يقل أحد قط أن إحرامه كان قبل الظهر ، فلا أدري من أين له هذا . ثم لى ، فقال : « لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك » ورفع صوته بهذه التلبية حتى سمعها أصحابه ، وأمرهم بأمر الله له أن يرفعوا أصواتهم بها . وكان حجة على رحلى وزاملته تحته ، وقد اختلف في جواز ركوب المحرم في المحمل والعمارة ونحوهما . وخبرهم ﷺ عند الإحرام بين الأسلاك الثلاثة ، ثم ندبهم عند دنوهم من مكة إلى فسح الحج والقران إلى العنرة لمن لم يكن معه هدى ، ثم حتم ذلك عليهم عند المروة . وولدت أسماء بنت عميس محمد بن أبي بكر ، فأمرها أن تنفل ، وتستنفر بثوب ، وتحرم ونهل . ففيه جواز غسل المحرم ، وأن الحائض تنفل ، وأن الإحرام يصح من الحائض . ثم سار رسول الله ﷺ وهو يلبى تلبية المذكورة ، والناس معه يزيلون فيها وينقصون ، وهو يقرم : فلما كان بالروحاء ، رأى حمار وحش عقيراً قال : « دعوه ، فإنه يوشك أن بأى صاحبه » فجاء صاحبه ، فقال : « شأنكم به » فأمر رسول الله ﷺ أبا بكر ، فقصه بين الرفاق ، ففيه جواز أكل المحرم صيد الحلال إذا لم يصيد لأجله ، ويدل على أن الصيد يملك بالإثبات . ثم مضى حتى إذا كان بالأثابة بين الروثة والعرج إذا ظلى حاقف في ظل شجرة فيه سهم ، فأمر رجلاً أن يقف عنده لا يريه أحد ، والفرق بينه وبين الحمار أنه لم يعلم أن الذى صاده حلال . ثم سار حتى إذا نزل بالعرج ، وكانت زاملته وزاملته أبي بكر واحدة مع غلام لأبي بكر ، فطلع الغلام وليس معه البعير ، فقال : أين بعيرك ؟ قال : أضلته البارحة ، فقال أبو بكر : بعيراً واحداً وتضله ! فطلق يضربه ورسول الله ﷺ يتبسم ، ويقول : « انظروا إلى هذا المحرم ما يصنع » . ثم مضى حتى إذا كان بالأبواء ، أهدي له الصعب بن جثامة عجز حمار وحش ، فرده ، وقال : « إنا لم نرده عليك إلا أنا حرم » . فلما بوادى عصفان قال : « يا أبا بكر أى واد هذا ؟ » قال : وادى عصفان قال : « لقد مر به هود وصالح على بكرين أحمرين خطمهما الليف ، وأزرهما الباء ، وأردتهما النار يلون محجون أليت العتيق » ذكره

أحمد . فلما كان بسرف حاضرت عائشة ، وقال لأصحابه بسرف : « من لم يكن معه هدى ، فأحب أن يجعلها عمرة ، فليفعل ، ومن كان معه هدى فلا » وهذه رتبة أخرى فوق رتبة التخيير عند الميقات ، فلما كان بمكة ، أمر أمراً حتماً من لا هدى معه أن يجعلها عمرة ، ويحل من إحرامه ، ومن معه هدى أن يقيم على إحرامه ، ولم يفسخ ذلك شيء البتة ، بل سأله سراقه بن مالك عن هذه العمرة التي أمرهم بالفسخ إليها : هل هي لعامهم ذلك أم للأبد ؟ فقال : « للأبد » فقال : ثم نهض رسول الله ﷺ إلى أن نزل بذي طوى وهي المعروفة بابار الزاهر ، فبات بها ليلة الأحد لأربع خلون من ذي الحجة ، وصلى بها الصبح ، ثم اغتسل من يومه ، ونهض إلى مكة ، فدخلها نهاراً من أعلاها من الثنية العليا التي تشرف على الجحون ، وكان في العمرة يدخلها من أسفلها ثم سار حتى دخل المسجد ، وذلك ضحى . وذكر الطبري أنه دخل من باب بنى عبد مناف الذي يسمى باب بنى شيبه ، وذكر أحمد أنه كان إذا دخل مكاناً من دار يعلى استقبل البيت ، ودعا ، وذكر الطبري أنه كان إذا نظر إلى البيت قال : « اللهم زد هذا البيت تشريفاً وتعظيماً وتكريماً ومهابة » . وروى عنه أنه كان عند رؤيته يرفع يديه ، ويكبر ، ويقول : « اللهم أنت السلام ، ومنك السلام ، حيناً ربنا بالسلام ، اللهم زد هذا البيت تشريفاً وتعظيماً وتكريماً ومهابة ، وزد من حجة أو اعتمره تكريماً وتشريفاً وتعظيماً وبراً » وهو مرسل . فلما دخل المسجد ، عمد إلى البيت ، ولم يركع تحية المسجد ، فإن تحية الطواف ، فلما حاذى الحجر ، استلمه ، ولم يزاحم عليه ، ولم يتقدم عنه إلى جهة الركن اليماني ، ولم يرفع يديه ، ولم يقل : نويت بطوافي هذا الأسبوع كذا وكذا ولا افتتحه بالكبير ، ولا حاذى الحجر بجميع يديه ، ثم انفلت عنه وجعله على شقه الأيمن ، بل استقبله واستلمه ، ثم أخذ على يمينه ، ولم يدع عند الباب ، ولا تحت الميزاب ، ولا عند ظهر الكعبة وأركانها ، ولا وقت للطواف ذكرراً معيناً ، بل حفظ عنه بين الركنين « ربنا آتانا الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار » . ورمل في طوافه هذه الثلاثة الأشواط ، وقارب بين خطاه ، واضطبط بردائه ، فجعله على أحد كتفيه ، وأبدى

كفنه الأخرى ومنكبه ، وكلما حاذى الحجر الأسود أشار إليه . واستلمه بمحجته وقبل المحجن ، وهو عصي هنية الرأس . وثبت عنه ﷺ أنه استلم الركن اليماني ، ولم يبعث عنه ﷺ أنه قبله ، ولا قبل يده عند استلامه ، وثبت عنه ﷺ أنه قبل الحجر الأسود . وثبت عنه أنه استلمه بيده ، فوضع يده عليه ، ثم قبلها ، وثبت عنه أنه استلمه بمحجته ، فهذه ثلاث صفات . وذكر الطبراني بإسناد جيد أنه إذا استلم الركن قال : « بسم الله والله أكبر » وكلما أتى على الحجر الأسود قال : « الله أكبر » ولم يستلم ﷺ ، ولم يمس من الأركان إلا اليمانيين فقط . فلما فرغ من طوافه جاء إلى خلف المقام ، قرأ (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) (١) فركع ركعتين ، والمقام بينه وبين البيت قرأ فيهما بعد الفاتحة بـ (سورتي الاخلاص) وقرأ الآية ، فلما فرغ من صلاته أقبل على الحجر ، فاستلمه ، ثم خرج إلى الصفا من الباب الذي يقابله ، فلما دنى منه قرأ (إن الصفا والمروة من شعائر الله) « أبداً بما بدأ الله به » وللنساء : ابدؤا « على الأمر . ثم رقى عليه حتى رأى البيت ، فاستقبل القبلة : فوحد الله وكبره ، وقال : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده » ثم دعا بين ذلك قال مثل هذا ثلاث مرات ، ثم نزل إلى المروة يمشى فلما انصبت قدماء سعى حتى إذا جاوز الوادي وأصعد ، مشى ، وذلك قبل المبلين الأخضرين في أول المسعى . والظاهر أن الوادي لم يتغير عن وضعه . فكان ﷺ إذا وصل المروة رقى عليها ، واستقبل البيت ، وكبر الله ووحده ، وفعل كما فعل على الصفا ، فلما أكل سعيه عند المروة . أمر كل من لاهدى له أن يحل حتماً ، وأمرهم أن يحلوا الحل كله ، وأن يقولوا كذلك إلى يوم الترويه ، ولم يحل من أجل عديبه ، وهناك قال : لو استقبلت من أمرى ما استبشرت لما سقت الهدى ، ولجعلتها عمرة وهناك دعا للمحلقين بالمنفرة ثلاثاً وللمقصرين مرة . وأما نسأله فأحظن ، وكن قارنات إلا عائشة ، فإنها لم تحل من أجل تغذر الحل بالحيقص ، وأمر من أهل كحلالة أن يقيم على

لإحرامه إن كان معه هدى ، وأن يحل إن لم يكن معه هدى . وكان يصل مدة
قيامه إلى يوم الترويه بمنزله بالمسلمين بظاهر مكة ، فأقام أربعة أيام يقصر
الصلاة ، فلما كان يوم الخميس ضحى توجه بمن معه من المسلمين إلى منى ،
فأحرم بالحج من كان أحل منهم من رحلهم ، ولم يدخلوا إلى المسجد ، بل
أحرموا ومكة خلف ظهورهم . فلما وصل إلى منى ، نزل بها الظهر والعصر
وبات بها ، فلما طلعت الشمس ، سار إلى عرفة ، وأخذ على طريق ضب
على يمين طريق الناس اليوم ، وكان من الصحابة الملبى ، ومنهم المكبر
وهو يسمع ولا ينكر ، فوجد القبة قد ضربت له بنمرة وهى قرية شرق
عرفة ، وهى خراب اليوم ، فنزل فيها حتى إذا زالت الشمس أمر بناقته
القصواء فرحلت ، ثم سار حتى أتى بطن الوادى من أرض حرة . فخطب
الناس وهو على راحلته خطبة عظيمة قرر فيها قواعد الإسلام ، وهدم فيها
قواعد الشرك والجاهلية ، وقرر فيها تحريم المحرمات التى اتفقت المال على
تحريمها وهى النماء والأموال والأعراض ، ووضع فيها أمور الجاهلية تحت
قدميه ، ووضع فيها ربا الجاهلية كله وأبطله ، وأوصاهم بالنساء خيراً
ذكر الحق الذى لمن وعليهن ، وأن الواجب لمن الرزق ، والكسوة
بال معروف ، ولم يقدر ذلك تقديراً ، وأباح للأزواج ضربين إذا أذخان إلى
يوسين من يكرهه أزواجهن ، وأوصى فيها الأمة بالاعتصام بكتاب الله ،
وأخبر أنهم لن يصلوا ما داموا معتصمين به ، ثم أخبرهم أنهم مسؤولون عنه ،
واستطلقهم بماذا يقولون . وبماذا يشهدون ، فقالوا : نشهد أنك قد بلغت
وأديت ونصحت . فرفع أصبعه إلى السماء ، واستشهد الله عليهم ثلاث
مرات . وأمرهم أن يبايع شاهدهم غائبهم وخطب خطبة واحدة ولم تكن
خطبتين جلس بينهما . فلما أتمها ، أمر باللا فأذن . ثم أقام ، فصلى الظهر
ركعتين أسر فيهما القراءة وكان يوم الجمعة . فدل على أن المسافر لا يصل
الجمعة . ثم أقام ، فصلى العصر ركعتين أيضاً ، ومعه أهل مكة ، فصلوا
بصلاته قصرأ وجمعأ ، وفيه أوضح دليل على أن سفر القصر لا يتحدد
بمسافة معلومة . فلما فرغ من صلاته . ركب حتى أتى الموقف ، فوقف
في ذيل الجبل عند الصخرات . واستقبل القبلة . وجعل حول المشاة بين

يديه ، وكان على بصره ، فأخذ في الدعاء والتضرع والابتهاال إلى غروب الشمس ، وأمر الناس أن يرفعوا عن بطن عرقة ، وأخبر أن « عرقة كلها موقف » وأرسل إلى الناس أن يكونوا على مشاعرهم ، ويقفوا بها ، فإنها من أثر لآث أبيهم إبراهيم . وكان في دعائه رافعاً يديه إلى صدره ، كاستطعام المسكين ، وأجبرتم « أن خير الدعاء يوم عرقة » . وذكر من دعائه ﷻ في المواقف : « اللهم لك الحمد كالذي نقول ، وخيراً مما نقوله ، اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي ، وإليك مآبي ، ولك رب تراني ، اللهم إني أعوذ بك من حذاب القبر ، ووسوسة الصدر ، وشتات الأمر ، اللهم إني أعوذ بك من شر ما تحب به الريح » ذكره الترمذي . وبما ذكر من دعائه هناك : « اللهم إنك تسمع كلاني وترى مكاني ، وتعلم سرى وعلاتي ، ولا يخفى عليك شيء من أمري ، أنا البائس الفقير ، المستغيث المستجير ، الوجل المشفق ، المقر المحترف بلذوبه أسألك مسألة المسكين ، وأبتهل إليك ابتهاال المذنب الدليل » ، وأدعوك دعاء الخائف الضعيف من خضعت لك رقبته ، وفاضت عيناه ، وذلل جسده ، ورغم أنفه لك ، اللهم لا تجعلوا بدعائك غفلاً ، وكن لي رؤوفاً رحيماً يا خير المسؤولين ، ويا خير المهملين » ذكره الطبراني . وذكر أحمد من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : كان أكثر دعاء النبي ﷺ يوم عرقة « لا إله إلا الله وخده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير » وأسانيد هذه الأدعية فيها لين . وهناك أنزلت عليه (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) (١) وهناك سقط رجل عن راحته « فأت ، فأمر رسول الله ﷺ أن يجثو في ثوبية ، ولا يمس بطيب وأن يغسله بماء وصدى ، ولا يغطي رأسه ولا وجهه ، وأخبر أن الله يبعث يوم القيامة يلبى . وفيه اثنا عشر حكماً . الأول : وجوب غسل الميت . الثاني : أنه لا يتنجس بالموت ، لأنه لو تنجس ، لم يزد غسلة إلا نجاسة . الثالث : الميت يغسل بماء وصدى . الرابع : أن تغسل الماء بالطاهرات لا يسلبه طهوريته . الخامس : إياحة الفضل للمحرم . السادس : أن المحرم

غير ممنوع من الماء والسدر . السابع : أن الكفن مقدم على الميراث وعلى الدين لأنه عليه السلام أمر أن يكفن في ثوبيه ولم يسأل عن واريته ولا عن دين عليه . الثامن : جواز الاقتصار في الكفن على ثوبين . التاسع أن المحرم ممنوع من الطيب . العاشر : أن المحرم ممنوع من تغطية رأسه . الحادى عشر : منع المحرم من تغطية وجهه وإباحته قاله ستة من الصحابة ، واحتج المبيحون بأقوال هؤلاء ، وأجابوا عن قوله : « لا تخمروا وجهه » بأن هذه اللفظة غير محفوظة . الثانى عشر : بقاء الإحرام بعد الموت . فلما غربت الشمس ، واستحكم غروبها بحيث ذهبت الصفرة ، أفاض من عرفة ، وأردف أسامة بن زيد خلفه ، وأفاض بالسكينة وضم إليه زمام ناقته حتى إن رأسها ليضرب طرف رجله ، وهو يقول : « أيها الناس عليكم بالسكينة ، فإن الر ليس بالإيضاع ، أى : بالإسراع . وأفاض من طريق المأزمين ، ودخل عرفة من طريق ضب ، وهكذا كانت عادته صلوات الله وسلامه عليه في الأعياد أن يخالف بين الطريق ، ثم جعل يسير العتق وهو ضرب من المسير ليس بالسريع ولا البطيء فإذا وجد فجوة وهو المنتسح نص سيره ، أى : رفعه فوق ذلك ، وكلما أتى ربوة من الربى أرخى الناقة زمامها قليلا حتى تصعد . وكان يلبي في مسيره ذلك لا يقطع التلبية ، فلما كان في أثناء الطريق نزل ، فبال وتوضأ وضوءاً خفيفاً ، فقال له أسامة : الصلاة يا رسول الله ، قال : « المصلى أمامك » . ثم أتى مزدلفة فتوضأ وضوء الصلاة ، ثم أمر بالأذان ، فأذن المؤذن ، ثم أقام ، فصلى المغرب قبل حط الرحال ، وتبريك الجمال ، فلما حطوا رحلهم أمر ، فأقيمت الصلاة ، ثم صلى العشاء بإقامة بلا أذان ، ولم يصل بينهما شيئاً ، ثم نام حتى يصبح . ولم يحى تلك الليلة ، ولا صبح عنه في إحياء ليلتى العيدين شئ ، وأمر تلك الليلة بضفة أهله أن أن يتقدموا إلى منى قبل طلوع الفجر ، وكان عند غيبوبة القمر ، وأمرهم أن لا يرموا الجمرة حتى تطلع الشمس ، وأما الحديث الذى فيه أن أم سلمة رمت قبل الفجر ، فحديث منكر أنكره أحمد وغيره ، ثم ذكر حديث سوده ، وأحاديث غيره ، ثم قال : ثم تأملنا فإذا أنه لا تعارض بين هذه الأحاديث ، فإنه أمر الصبيان أن لا يرموا الجمرة حتى تطلع الشمس ، فإنه

لا حذر لم في تقديم الرمي ، أما من قدمه من النساء فرمين قبل طلوع الشمس للعذر والخوف عليهن من المراجعة ، وهذا الذي دلت عليه السنة : جواز الرمي قبل طلوع الشمس لعذر من مرض أو كبر ، وأما القادر الصحيح ، فلا يجوز له ذلك . والذي دلت عليه السنة إنما هو التعجيل بعد غيبوبة القمر لا نصف الليل ، وليس مع من حله دليل . فلما طلع القمر صلاها في أول الوقت . لا قبله قطعاً بأذان وإقامة ، ثم ركب حتى أتى موقفه عند المشعر الحرام ، فاستقبل القبلة ، وأخذ في الدعاء والتضرع والتكبير والتهليل والذكر حتى أسفر جداً ، ووقف بمكة في موقفه ، وأعلم الناس أن مزدلفة كلها موقف ، ثم يسار مردفاً للفضل وهو يلي في مسيره ، وانطلق أسامة على رجليه في سباق قريش . وفي طريقه ذلك أمر ابن عباس أن يلقط له حصي الجمار سبع حصيات ، ولم يكسرها من الحبل تلك الليلة ، كما يقطه من لا علم عنده ، ولا التقطها بالليل ، فالتقط له سبعاً من حصي الخلف ، فجعل ينفضهن في كفه ، ويقول : « أمثال هؤلاء فارموا . وإياكم والغلو في الدين ، إنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين » ، فلما أتى بطن محسر حرك ناقته وأسرع السير ، وهذه كانت عادته في هذه المواضع التي نزل به بأس الله بأعدائه ، فإن هناك أصاب أصحاب القليل ما قص الله ، ولذلك سمى وادي محسر ، لأن القليل حسر فيه ، أي : أصيب وانقطع عن الذهاب إلى مكة . وكذلك فعل في سلوكه الحجر . ومحسر : برزخ بين منى ومزدلفة ، والمشعر الحرام لا من هذه ، ولا من هذه ، وعرفة : برزخ بين عرفة والمشعر الحرام ليس منهما ، بمعنى من الحرم وهي مشعر ، ومحسر من الحرم ، وليس بمشعر مزدلفة : حرم ومشعر ، وعرفة ليست مشعر ، وهي من الحل ، وعرفة حل ومشعر . وسلك الطريق الوسطى بين الطريقين وهي التي تخرج على الجمرة الكبرى حتى أتى منى ، فأتى جمرة العقبة ، فوقف في أسفل الوادي ، وجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ، واستقبل الجمرة وهو على راحلته ، فرماها راكباً بعد طأوع الشمس واحدة بعد واحدة يكبر مع كل حصاة وحينئذ قطع الخليله وبلال

وأسامه معه أحدهما أخذ بخطام ناقته ، والآخر يظله بثوبه من الحر ، وفيه جواز استغلال الحرم بالحمل ونحوه .

فصل

ثم رجع إلى منى ، فخطب خطبة بليغة أعلمهم فيها بجرمة يوم النحر وحرمة فضله ، وحرمة مكة على جميع البلاد ، وأمر بالسمع والطاعة لمن قادهو بكتاب الله ، وأمر الناس بأخذ مناسكهم عنه وقال : « لعل لا أحج بعد على هذا » وعلمهم مناسكهم ، وأنزل المهاجرين والأنصار منازلهم ، وأمر الناس أن لا يرجعوا بعده كفاراً يضرب بعضهم رقاب رقاب بعض ، وأمر بالتبليغ عنه ، وأخبر أنه « رب مبلغ أوعى من سامع » . وقال في خطبته : « لا يحنى جان إلا على نفسه » وأنزل المهاجرين عن يمين القبلة ، والأنصار عن يسارها ، والناس حولهم ، وفتح الله له أسماع الناس حتى سمعه أهل منى في منازلهم ، وقال في خطبته تلك : « أعلوها ربكم ، وصلوا لحسكم ، وصوموا شهركم ، وأطيعوا إذا أمركم تلخلوا جنة ربكم » وودع حينئذ الناس ، فقالوا : حجة الوداع . ثم انصرف إلى المنحر بمنى ، فنحر ثلاثاً وستين بيده وكان ينحرها - ثمة معقولة يدها اليسرى ، وكان عددها عدد سنن عمره ، ثم أمسك ، وأمر علياً أن ينحر ما بقي من المائة ، ثم أمره أن يتصدق بجلالها وجلودها ولحومها في المساكن ، وأمره أن لا يعطى الخزاز في جزائها شيئاً منها ، وقال : « نحن نعطي من عندنا » وقال : « من شاء اقتطع » . فلأن قيل في « الصحيحين » عن أنس في حجه ، ونحر صلى الله عليه وسلم بيده سبع بدن قياماً ، قيل : يتخرج على أحد وجوه ثلاث . أحدهما : أنه لم ينحر بيده أكثر من سبع ، وأنه أمر من نحر إلى تمام ثلاثة وستين ، ثم زال عن ذلك المكان وأمر علياً ، فنحر ما بقي . الثاني : أن يكون أنس لم يشاهد إلا السبع ، وشاهد جابر تمام النحر . الثالث : أنه نحر بيده مفرداً سبعاً ، ثم أخذ هو وعلى الحربة معاً فنحر كذلك تمام ثلاث وستين كما قال غرقة بن الحارث الكندي : أنه شاهد النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ قد أخذ بأعلى الحربة ، وأمر علياً فأخذ بأسفلها ، ونحرا بها البدن . ثم انفرد

على ينحر الباقي من المائة كما قال جابر والله أعلم . ولم ينقل أحد أنه عليه السلام ،
ولا أصحابه جمعوا بين الهدى والأضحية ، بل كان هديهم ضحايهم ، فهو
هدى عني ، وأضحية بغيرها ، وأما قول عائشة : ضحى عن لسانه بالبقرة ،
فهو هدى أطلق عليه اسم الأضحية ، فإنهم كن متمتعات ، وعليهن الهدى ،
وهو نحره عنهن ، لكن في قصة نحر البقرة عنهن وعن تسع إشكال وهو :
إجزاء البقرة عن أكثر من سبعة ، وهذا الحديث جاء بثلاثة ألفاظ . أحدها .
بقرة واحدة بينهن الثاني : أنه ضحى عنهن يومئذ بالبقرة الثالث : دخل
علينا يوم النحر بلحم بقر ، فقلت : ما هذا ؟ قيل : ذبح رسول الله عليه السلام
عن أزواجه . وقد اختلف في عدد من تجزىء عنهم البدنة والبقرة ، فقيل :
سبعة ، وقيل : عشرة ، وهو قول إسحاق ، ثم ذكر الأحاديث ، ثم قال :
وهذه الأحاديث تخرج على أحد وجوه ثلاثة إما أن يقال : أحاديث السبعة
أكثر وأصح ، وإما أن يقال : عدد البقر بعشرة من الغنم في الفنائم لأجل
تعديل القسمة ، وأما كونه عن سبعة في الهدايا والضحايا ، فهو تقدير شرعي ،
وإما أن يقال : ذلك يختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة والإبل والله أعلم
ونحر عليه السلام بمنحره عني ، وأعلمهم أن « منى كلها منحر » وأن « فجاج مكة
طريق ومنحر » وفيه دليل على أن النحر لا يختص بمنى ، بل حيث نحر من
فجاج مكة أجزأه ، لقوله : « وقفت ها هنا وعرة كلها موقف » وسئل
أن يبقى له بمنى مظلة من الحر ، فقال : « لا منى مناخ من سبق » وفيه دليل
على اشتراك المسلمين فيها ، وأن من سبق إلى مكان ، فهو أحق به حتى يرتحل
عنه ، ولا يملك بذلك فلما أكل نحره ، استدعى بالحلاق ، فحلق رأسه ،
وقال : « يا معمر أمكتك رسول الله من شحمة أذنه ، وقى يلك المومسي »
فقال : أما والله يا رسول الله إن ذلك لمن نعمة الله على منة قال : « أجل
إذن أقر لك » . ذكره أحمد ، وقال له : « خذ » وأشار إلى جانبه الأيمن ،
فلما فرغ منه ، قسم شعره بين من يليه ، ثم أشار إليه ، فحلق الأيسر ، ثم
أشار إليه ، فحلق الأيسر ، ثم قال : « ها هنا أبو طلحة ؟ » فدفعه إليه .
ودعا للمحلقين بالمنفرة ثلاثاً ، وللمقصرين مرة ، وهو دليل على أن
المحلق نسلك ليس بإطلاق محصور :

فصل

ثم أفاض إلى مكة قبل الظهر راكباً ، فطاف طواف الإفاضة ، ولم يطف غيره ، ولم يسع معه ، هذا هو الصواب ، ولم يرمل فيه ، ولا في طواف الوداع ، وإنما رمل في طواف القدوم . ثم أتى زمزم وهم يسقون ، فقال : « لولا أن يغلبكم الناس لنزلت فسقيت معكم » ثم ناولوه الدلو ، فشرب وهو قائم ، قيل : لأن النبي عن الشرب قائماً على وجه الاختيار ، وقيل : للحاجة وهو أظهور ، وفي « الصحيح » عن ابن عباس : طاف رسول الله ﷺ في حجة الوداع على بعيره يستلم الركن بمحجنه ، وفيه مثله من حديث جابر ، وفيه : لأن يراه الناس ، وليشرف ، وليسألوه ، فإن الناس غشوه ، وهذا ليس بطواف الوداع . فإنه طاف ليلاً ، ولا طواف القدوم ، لأنه رمل فيه ، ولم يقل أحد : رمت به راحلته ، ثم رجع إلى منى . واختلف هل صلى الظهر بها أو بمكة ؟ وطافت عائشة في ذلك اليوم طوافاً واحداً ، وسعت سعيّاً واحداً أجزأها عن حجها وعمرتها ، وطافت صفة ذلك اليوم ، ثم حاضت فأجزأها ذلك عن طواف الوداع ، فاستقرت سنته ﷺ إذا حاضت المرأة قبل الطواف أن تقرأ وتكتفي بطواف واحد ، وسعى واحد ، وإن حاضت بعد طواف الإفاضة أجزأها عن طواف الوداع . ثم رجع إلى منى من يومه ذلك فبات بها ، فلما أصبح انتظر زوال الشمس ، فلما زالت مشى إلى الجمرة ولم يركب قبلها بالجمرة الأولى التي تلى مسجد الخيف ، فرماها بسبع حصيات واحدة بعد واحدة يقول مع كل حصاة : الله أكبر ، ثم تقدم عن الجمرة أمامها حتى استهل مقام مستقبل القبلة ، ثم رفع يديه ، ودعا طويلاً بقدر سورة البقرة ، ثم أتى الوسطى ، فرماها كذلك . ثم انحدر ذات اليسار مما يلي الوادي ، فوقف مستقبل القبلة رافعاً يديه يدعو قريباً من وقوفه الأول ، ثم أتى جمرة العقبة ، فاستبطن الوادي ، وجعل البيت عن يساره ، فرماها بسبع حصيات كذلك ، ثم رجع ، ولم يبق عندها ، فقيل : لضيق المكان ، وقيل - وهو أصح - إن دعاءه كان في نفس العبادة ، قبل الفراغ منها ، فلما رمى جمرة العقبة ،

فرغ الرى ، والدعاء فى صلب العبادة أفضل . ولم يزل فى نفسى هل كان يرى قبل الصلاة أو بعدها ، واللذى يطلب على الظن أنه قبلها ، لأن جابراً وغيره قالوا : كان يرى إذا زالت الشمس .

الفصل

قد تضمنت حجته عليه السلام ست وقفات للدعاء : على الصفا ، وعلى المروة وبعرفة ، ومزدلفة ، وعند الجمرة الأولى ، وعند الجمرة الثانية . وخطب ببنى خطبتين يوم النحر وتقدمت ، والثانية فى وسط أيام التشريق ، واستأذنه العباس أن يبيت بمكة ليالى منى من أجل سقايته ، فأذن له ، واستأذنه رعاء الإبل فى البيوتة خارج منى عند الإبل ، فأرخص لهم أن يرموا يوم النحر ، ثم يجمعوا رى يومين بعده يرمونه فى أحدهما . قال مالك : ظننت أنه قال فى أول يوم منهما ، ثم يرمون يوم النحر . وقال ابن عينة فى هذا الحديث : رخص للدعاء أن يرموا يوماً ، ويدعوا يوماً ، فيجوز للطائفتين بالسنة ترك المبيت ببنى ، وأما الرى ، فلأنهم لا يتحركونه ، بل لهم أن يؤخروه إلى الليل ، ولم أن يجمعوا رى يومين فى يوم . ومن له مال يخاف ضياعه ، أو مريض يخاف من تحلقه عنه ، أو كان مريضاً لا يمكنه البيوتة ، سقطت عنه بئنيه النص على هؤلاء ، ولم يتمتع فى يومين ، بل تأخر حتى أكمل الرى فى الأيام الثلاثة ، وأفاض يوم الثلاثاء بعد الظهر إلى المحصب ، وهو الأبطح ، وهو خيف بنى كتانة ، فوجد أبا رافع قد ضرب قبته هناك ، وكان على ثقله توفيقاً من الله عز وجل دون أن يأمره به رسول الله ﷺ ، فصلى به الظهر والعصر ، والمغرب والعشاء ، وردد رعدة ، ثم نهض إلى مكة ، فطاف للوداع ليلاً صراً . ورغبت إليه عائشة تلك الليلة أن يصرها عمرة مفردة ، فأخبرها أن طوافها بالبيت وبالصفا والمروة قد أجزأها عن حجاجها وحرمتها ، فأبت إلا أن تعتمر عمرة مفردة ، فأمر أخاها أن يصرها من التمتع ، ففرغت من عمرتها ليلاً ، ثم وافى المحصب مع أخيه فى جوف الليل ، فقال : فرغتما ؟ قالت : نعم ، فنادى بالرحيل ، فارتحل وفى حديث الأسود فى الصحيح : عنها : فلقين رسول الله ﷺ وهو

مصعد من مكة ، وأنا منبطة عليها ، أو أنا مصعدة وهو منبط منها ، فيه
أنهما تلاقيا ، وفي الأول أنه انتظرها في منزله ، فإن كان حديث الأسود
محفوظاً ، فصوابه لقيني وأنا مصعدة من مكة وهو منبط إليها ، فلما قضت
عمرتها ، ثم أصعدت ليعاده ، فوافته وقد أخذ في الميوط إلى مكة للوداع ،
غير هذا . واختلف في التحصيب هل هو سنة أو منزل اتفاق ؟ على قولين :

لفصل

ويرى كثير من الناس أن دخول البيت من سنن الحج اقتداء بالنبي ﷺ ،
والذي تدل عليه سنته أنه لم يدخله في حجة ، ولا في عمرة ، وإنما دخله عام
الفتح ، وكذلك الوقوف في الملتزم الذي روى عنه أنه فعله يوم الفتح ،
وأما ما رواه أبو داود من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده
أنه وضع صدره ووجهه وذراعيه وكفيه وبسطهما ، وقال : هكذا رأيت
رسول الله ﷺ يفعله ، فهذا يحتمل أن يكون وقت الوداع ، وأن يكون
في غيره ، ولكن قال مجاهد وغيره : يستحب أن يقف في الملتزم بعد
طواف الوداع ، وكان ابن عباس يلتزم ما بين الركن والباب . وفي « صحيح
البخاري » أنه ﷺ لما أراد الخروج ، ولم تكن أم سلمة طافت بالبيت وهي
شاكية ، وأرادت الخروج ، فقال لها : « إذا أهيمت صلاة الصبح ، فطوفى
على بعيرك والناس يصلون » . ففعلته ولم تصل حتى خرجت ، وهذا محال
أن يكون يوم النحر ، فهو طواف الوداع بلا ريب ، فظهر أنه صلى الصبح
يومئذ بمكة ، وصمته أم سلمة يقرأ به (الطور) ثم ارتحل راجعاً إلى المدينة .
فلما كان بالروحاء لقي ركباً ، فسلم عليهم ، وقال : « من القوم ؟ » فقالوا :
المسلمون ، قالوا : « فن القوم ؟ » فقال : « رسول الله ﷺ » ، فرفعت له
امراً صبيهاً لها من حفة ، فقالت : يا رسول الله أهذا حج ؟ قال : « نعم
ولك أجر » . فلما أتى ذا الحليفة ، بات بها ، فلما رأى المدينة كبر ثلاث
مرات ، وقال : « لا إله إلا الله وحده ، لا شريك له ، له الملك ، وله
الحمد ، وهو على كل شيء قدير » آيئون تائبون عابدون ساجدون ، لربنا
حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده » ثم

دخلها نهاراً من طريق المعرس وخرج من طريق الشجرة .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في الهدايا والضحايا والعقيقة

وهي مختصة بالأزواج الثمانية المذكورة في (سورة الأنعام) وهذا مأخوذ من القرآن من أربع آيات (أحلت لكم بهيمة الأنعام) (١) الثانية (ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) (٢) الثالثة (ومن الأنعام حمولة وفرشاً) (٣) الآية والتي تليها الرابعة قوله (هدياً بالغ الكعبة) (٤) فدل على أن الذي يبلغ الكعبة من الهدى هو هذه الأزواج الثمانية ، وهذا استنباط على بن أبي طالب رضى الله عنه . والذبائح التي هي عبادة ثلاث : الهدى والأضحية والعقيقة ، فأهدى صلى الله عليه وسلم الغنم ، وأهدى عن نسائه البقر والهدى في مقامه ، وفي حجته ، وفي عمرته ، وكانت سنته تقليد الغنم دون إشعارها ، وإذا بعث هديه وهو مقيم ، لم يحرم منه شيئاً كان منه حلالاً ، وإذا أهدى الإبل قلدها وأشعرها ، فيشق صفحة سنامها الأيمن يسيراً حتى يسيل الدم ، وإذا بعث بهدى أمر رسوله إذا أشرف على عطب شيء منه أن ينحر ، ثم يصبغ فعله في دمه ، ثم يجعله على صفحته ولا يأكل منه ولا أحد من رفقته ، ثم يقسم لحمه ، ومنعه من هذا الأكل سلباً للذريعة لئلا يقصر في حفظه . وشرك بين أصحابه في الهدى البدنة عن سبعة ، والبقرة عن سبعة ، وأباح لسانق الهدى ركوبه بالمعروف إذا احتاج حتى يجد غيره ، وقال على : يشرب من لبنها ما فضل عن ولدها . وكان هديه ينحر الإبل قياماً معقولة يدها اليسرى ، وكان يسمى الله عند نحره ويكبر ، وكان يلبيح نسكه بيده وربما وكل في بعضه ، وكان إذا ذبح الغنم ، وضع قلماه على صفاحها ، ثم سمى وكبر ونحر ، وأباح لأمنته أن يأكلوا من هداياهم وضحاياهم ، ويتزودوا منها ، ونهاهم أن يلخروا منها بعد ثلاث لدافة دفت عليهم ذلك العام . وربما

(١) سورة الأنعام ، الآية : ٢ .

(٢) سورة الحج ، الآية : ٣٤ .

(٣) سورة الأنعام ، الآية : ١٤٢ .

(٤) سورة المائدة ، الآية : ٩٥ .

قسم لحم الهدى ، وربما قال : من شاء اقتطع . واستدل به على جواز التوبة في التثاقل في العرس ونحوه ، وفرق بينهما بما لا يتبين ، وكان هديه ذبيح هدى العمرة عند المروة ، وهدى القرآن بمنى ، ولم ينحر هديه قط إلا بعد أن حل ، ولم ينحره أيضاً إلا بعد طوع الشمس وبعد الرى ، فهذه أربعة أمور مرتبة يوم النحر أولها : الرى ، ثم النحر ، ثم الحلق ، ثم الطواف ، ولم يرخس في النحر قبل طلوع الشمس البتة .

فصل

وأما هديه ^{بالحل} في الأضاحي ، فإنه لم يكن يدع الأضحية ، وكان يضحي بكبشين ينحرهما بعد الصلاة ، وأخير أن من ذبح قبلها ، فليس من النسك في شيء ، وإنما هو لحم قنمه لأهله هذا الذي ندين الله به ، لا الاعتبار بوقت الصلاة ، وأمرهم أن يلجأوا الجلع من الضأن ، والثني مما سواه . وروى عنه أنه قال : « كل أيام التشريق ذبيح ، ولكنه منقطع ، وهو مذهب عطاء والحسن والشافعي ، واختاره ابن التلتر . وكان من هديه اختيار الأضحية واستحسانها وسلامتها من العيوب ، ونهى عن أن يضحي بعقباء الأذن والقرن ، أى : مقطوع الأذن ، ومكسور القرن النصف فما زاد ، ذكره أبو داود ، وأمر أن تستشرف العين ، والأذن ، أى : ينظر إلى سلامتها . ولا يضحي بعوراء ، ولا مقابلة ، ولا مدابرة ، ولا شرقاء ، ولا خرقاء . والمقابلة : التي قطع مقدم أذنها ، والمدابرة : التي قطع مؤخر أذنها ، والشرقاء : التي شقت أذنها ، والخرقاء : التي خرقت أذنها . ذكره أبو داود . وكان من هديه أن يضحي بالمصلى ، وذكر أبو داود عن جابر أنه ذبح يوم النحر كبشين أقرنين أملحين موجوتين ، فلما وجههما قال : « وجهي وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين إن صلاتي ولسكي وعيائى وماتى لله رب العالمين ، لا شريك له ، وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ، اللهم منك ولك عن محمد وأمته ، بسم الله والله أكبر ، ثم ذبح ، وأمر الناس إذا ذبحوا أن يحسنوا الذبح ، وإذا قتلوا أن يحسنوا القتل ، وقال : « إن الله كتب الإحسان على كل شيء » . ومن هديه أن الشاة تجزئ عن الرجل وعن أهل بيته .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في العقيقة

في «الموطأ» أنه سئل عنها «لا فقال : أحب الحقوق» كأنه كره الاسم ، وصح عنه من حديث عائشة (عن الغلام شاتان) وعن الجارية شاة : (كل غلام رهينة بعقيقته ، تذبح عنه يوم السابع ، ويحلق رأسه ويسمى) (١) والرهن في اللغة : الحبس ، قيل : محبوساً عن الشفاعة لأبويه ، والظاهر أنه مرتين في نفسه محبوس من خير يراد به ، ولا يلزم منه أن يعاقب في الآخرة . وقد يفوت الولد خير بسبب تفريط الأبوين ، كترك التسمية عند الجماع ، وذكر أبو داود في «المراسيل» عن جعفر ابن محمد عن أبيه أن النبي ﷺ قال عقيقة الحسن والحسين : «أن يبعثوا إلى بيت القابلة برجل ، وكلوا وأطعموا ولا تكسروا منها عظماً» . قال الميموني : تذاكرنا لكم يسمى الصبي ؟ فقال أبو عبدالله : يروى عن أنس أنه يسمى ثلاثة ، وأما سمرة ، فقال : يسمى اليوم السابع .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في الأسماء والكنى

ثبت عنه ﷺ أنه قال : (إن أخرج اسم عند الله عز وجل رجل تسمى ملك الأملاك ، لا مالك إلا الله) (٢) وثبت عنه «إن أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن ، وأصدقها حارث وهمام ، وأقبحها حرب ومرة» وثبت عنه ﷺ أنه قال : «لا تسمين غلامك يساراً ولا رباعاً ولا نجيحاً ولا أفلح ، فإنك تقول : أم هو ؟ فلا يكون ، فيقول : لا» . وثبت عنه أنه غير اسم حاصية ، وقال : أنت حيلة ، وكان اسم جويرية برة ، فغيره باسم جويرية ، وقالت زينب بنت أم سلمة : نهى رسول الله ﷺ أن يسمى بهذا الاسم ، وقال : «لا تركوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر منكم» وغير اسم أبي الحكم بأبي شريح ، وغير اسم أصرم بزرعة ، وغير اسم

(١) أبو داود والنسائي وصححه غير واحد .

(٢) خلق عليه قال سفيان بن عيينة ملك الأملاك مثل شامته .

حزن جد ابن المسيب بسهل ، فأبى ، وقال : السهل يوطأ ويهين . وكان أبو داود : وغير النبي ﷺ اسم العاص وعزير وعتلة وشيطان والحكم وغراب وحباب وشهاب ، فسماه هشاماً ، وسمى حرباً مسلماً ، وسمى المضطجع المنبث ، وأرضاً حفرة سماها حفرة وشعب الضلالة سماها شعب الهداية ، وبنو مغيرة سماهم بنو رشة . ولما كانت الأسماء قوالب للمعانى دالة عليها ، اقتضت الحكمة أن يكون بينها وبينها ارتباط وتناسب ، وأن لا يكون المعنى معها بمنزلة الأجنبي المحض ، فإن الحكمة تأتي ذلك ، والواقع يشهد بخلافه ، بل للأسماء تأثير في المسميات ، وللمسميات تأثير عن أسمائها في الحسن والقبح ، والخفة والثقيل ، والطاقة والكثافة ، كما قيل :

وقل أن بصرت عينك ذا لقب إلا ومعناه إن فكرت في لقبه وكان ﷺ يحب الاسم الحسن ، وأمر إذا أبروا إليه بربداً أن يكون حسن الاسم ، حسن الوجه ، وكان يأخذ المعاني من أسمائها في المنام واليقظة ، كما رأى أنه هو وأصحابه في دار عقبة بن رافع ، فأثروا برطب من رطب ابن طاب ، فأولاه أن العاقبة لهم في الدنيا ، والرفعة في الآخرة ، وأن الدين الذي اختاره الله لهم قد أرطب وطاب . وتأول سهولة الأمر يوم الحديبية من مجيء سهيل ، وندب جماعة إلى حلب شاة ، فقام رجل يحلبها ، فقال : ما أسمك ؟ قال : مرة ، فقال : اجلس ، فقام آخر ، فقال : ما أسمك ؟ قال : يعيش . قال : احلبها . وكان يكره الأسماء المنكورة الأسماء ، ويكره العبور فيها ، كما مر بين جبيلين ، فسأل عن اسمها ، فقالوا : فاضح وغزى ، فعدل عنهما . ولما كان بين الأسماء والمسميات من الارتباط والتناسب والقرب ما بين قوالب الأشياء وحقائقها ، وما بين الأرواح والأجسام ، عبر العقل من كل منهما إلى الآخر ، كما كان لإياس بن معاوية وغيره يرى الشخص ، فيقول : ينبغي أن يكون اسمه كيت وكيت فلا يكاد يخطئ ، وضد هذا العبور من اسمه إلى مسماه ، كما سأل عمر رجلاً عن اسمه . فقال : حمرة ، فقال : واسم أبيك ؟ فقال : شهاب ، قال : فترك ؟ قال : بحرة النار ، قال : فأين مسكنك ؟ قال : بذات لظى ، قال : اذهب فقد

احرق مسكنك ، قال : فذهب فوجد الأمر كذلك . كما عبر النبي ﷺ عن اسم سهيل إلى سهولة أمرهم ، وأمر أمته بتحسين أسمائهم ، وأخبر أنهم يدعون يوم القيامة بها ، وتأمل كيف اشتق للنبي ﷺ من وصفه اسمان مطابقان لمعناه وهما أحمد ومحمد ، فهو لكثرة ما فيه من الصفات المحمودة وشرفها وفضلها على صفات غيره أحمد ، وكذلك تكنيته لأبي الحكم بأبي جهل ، وكذلك تكنية الله عز وجل لعبد العزى بأبي لهب لما كان مصيره إلى ذات لهب . ولما قدم للنبي ﷺ المدينة ، واسمها يثرب ، سماها طيبة لما زال عنها من معنى التثريب . ولما كان الاسم الحسن يقتضى مسماه قال ﷺ لبعض العرب : يا بني عبد الله إن الله قد أحسن اسمكم واسم أبيكم ، فانظر كيف دعاهم إلى عبودية الله بذلك . وقال أسماء الستة المتبارزين يوم بدر ، فالوليد له بداية الضعف ، وشيبة له نهاية ، وعتبة من العتب ، وأقرانهم على وأبو عبيدة والحارث العلو والعبودية والسعي الذى هو الحدث ، ولذلك كان أحب الأسماء إلى الله ما اقتضى أحب الأوصاف إليه ، فإضافة العبودية إلى اسمه « الله » و « الرحمن » أحب إليه من إضافتها إلى « القادر » و « القاهر » وغيرها ، وهذا لأن التعلق الذى بين العبد وربّه إنما هو العبودية المحضة ، والتعلق بين الله وبين العبد الرحمة المحضة ، فبرحمته كان وجوده وكاله ، والغاية التى أوجده لأجلها أن يتألمه وحده محبة وخوفاً ورجاء . ولما ولهم مبدأ الإرادة ، وترتب على إرادته حرثه وكسبه ، كان أصلق الأسماء اسم همام وحارث . ولما كان الملك الحق الله وحده ، كان أخنع اسم عند الله . وأغضبه له اسم شاهان شاه ، أى : ملك الملوك ، وسلطان السلاطين فإن ذلك ليس لأحد غير الله عز وجل قسمية غيره بهذا باطل ، والله لا يحب الباطل . وقد ألحق بعضهم بهذا قاضى القضاة ويلىه فى القبح سيد الناس ، لأن ذلك ليس لأحد إلا لرسول الله ﷺ . ولما كان مسمى الحرب والمرارة أكره شئ النفوس ، كان أفتح الأشياء حرباً ومرة . قياسية حظلة وحزن وما أشبههما ولما كانت أخلاق الأنبياء أشرف الأخلاق . كانت فى أسمائهم أحسن الأسماء . فتنبى النبي ﷺ أمته إلى التسمي بأسمائهم . كما فى سنن أبى داود والنسائى عنه : « سموا بأسماء الأنبياء » ولو لم يكن فيه

إلا أن الاسم يذكر بسماء ، ويقضى التعلق بمعناه ، لكنى به مصلحة . وأما
التهى عن تسمية الغلام يسار ونحوه ، فهو لمعنى آخر أشار إليه في الحديث ،
وهو قوله : « فإنك تقول أتم هو » إلى آخره ، والله أعلم هل هي من تمام
الحديث أو مدرجة ، فإن هذه الأسماء لما كانت قد توجب تطيراً ، وقد
تقطع الطيرة على المتطيرين ، فاقتضت حكمة الووف بأمته أن يمنهم من
أسباب توجب سماع المكروه أو وقوعه هذا إلى ما ينضاف إلى ذلك من تعليق
ضد الاسم عليه بأن يسمى يسار آمن هو من أعسر الناس ، ونجى آمن لا نجاح معه ،
ورباحاً من هو من الخاسرين ، فيكون قد وقع في الكذب عليه وعلى الله .
وأمر آخر وهو أن يطالب بمقتضى اسمه ، فلا يوجد ، فيجعل ذلك بعبارة
لسيه ، كما قيل :

سموك من جهلهم مسديداً والله ما فيك من سداد
وهذا كما أن من المدح ما يكون ذماً موجباً لسقوط المملوح عند
الناس ، فإنه يمدح بما ليس فيه ، فتطالبه التوفيق بما مدح به ، وتظنه عنده ،
فلا تجده كذلك فينقلب ذماً ، ولو ترك لغير مدح لم تحصل تلك المفسدة ،
وأمر آخر وهو اعتقاد المسمى أنه كذلك ، فيقع في تركية نفسه كما نهى أن
تسمى برة ، فعل هذا تكون التسمية بالرشيد والمطيع والطائع وأمثال ذلك .
وأما تسمية الكفار بذلك ، فلا يجوز التمكن منه ولا دعاؤهم بشيء من ذلك .
وأما الكنية ، فهي نوع تكريم ، وكفى النبي ﷺ صهيياً بأبي يحيى ،
وعلياً بأبي تراب ، وكفى أناس وهو صغير بأبي عمير ، وكان عليه تكنية
من له ولد ، ومن لا ولد له ، ولم يثبت عنه أنه نهى عن كنية إلا الكنية
بأبي القاسم ، فاختلف فيه ، فقيل : لا يجوز مطلقاً ، وقيل : لا يجوز الجمع
بينهما وبين اسمه ، وفيه حديث صححه الترمذى ، وقيل : يجوز الجمع
بينهما ، لحديث على : إن ولد لى من بعلك ولد اسميه باسمك ، وأكنيه
بكنتيك ؟ قال : « نعم » صححه الترمذى . وقيل : المنع مختص بحياته .
والصواب أن التكنى ممنوع منه ، والمنع في حياته أشد ، والجمع بينهما
ممنوع منه ، وحديث على في صحته نظر ، والترمذى فيه نوع تساهل في
التصحیح . وقد قال على : إنها رخصة له ، وهذا يدل على بقاء المنع لمن

سواه . وحديث عائشة « ما الذى أحل أسمى ، وحرم كنتى غريب » لا يعارض بمثله الحديث الصحيح . وكاه قوم من السلف الكنية بأبى عيسى ، وأجازوه آخرون ، فروى أبو داود عن زيد بن أسلم أن عمر ضرب ابناً له تكنى بأبى عيسى ، وكنى المخيرة بأبى عيسى ، فقال عمر : أما يكفيك أن تكنى بأبى عبدالله ؟ فقال : إن رسول الله ﷺ كنانى بذلك ، فقال : إن رسول الله قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وإنا لفي جلجتنا (١) فلم يزل يكنى بأبى عبدالله حتى هلك . ونهى عن تسمية النجب كرمأ ، وقال : (الكرم قلب المؤمن) (٢) وهذا لأن هذه اللفظة تدل على كثرة الخير والمنافع ، وقال : « لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم ألا وإنها العشاء ، ولأنهم يسمونها العتمة » وقال : « لو يعلمون ما فى العتمة والصبح لأتوهما ولو حبراً » والصواب أنه لم يته عن إطلاق هذا الإسم بالكلية ، وإنما نهى عن أن يهجر اسم العشاء ، وهذا محافظة منه على الاسم الذى سمي به العبادات ، فلا تهجر ، ويؤثر عليها غيرها ، كما فعله المتأخرون فى هجران ألفاظ التصوص ، وإثارة المصطلحات الحادثة عليها ، ونشأ بسبب هذا من الجهل والفساد ما الله به عليم ، وهذا لحافظته على تقديم ما قدمه الله . وبدأ فى العيد بالصلاة ، ثم نحر وبدأ فى أعضاء الوضوء بالوجه ، ثم اليدين ، ثم الرأس ثم الرجلين ، وقدم زكاة الفطر على صلاة العيد ، لقوله (قد أفلح من تركى وذكر اسم ربه فصل) (٣) ونقلته كثيرة .

فصل

فى هديه صلى الله عليه وسلم فى حفظ المتعلق واختيار الألفاظ
كان يتخير فى خطابه ، ويختار لأمنه أحسن الألفاظ وأبعدها من ألفاظ أهل الحفاه والفحش ، فلم يكن فاحشاً ولا متضحاً ولا صخاباً ولا فظاً . وكان يكره أن يستعمل اللفظ الشريف فى حق من ليس كذلك ، وأن

(١) بفتح الجيم وسكون اللام ثم جيم مفتوحة قال ابن قتيبة معناه : وبقيت نحن فى عدد من أمثالنا من المسلمين لا تدري ما يصنع بنا .

(٢) رواية مسلم .

(٣) سورة الأهل ، الآية : ١٤ ، ١٥ .

يستعمل اللفظ المكروه في حق من ليس من أهله . فمن الأول منه أن يقال : للمنافق سيد ، ومنه أن يسمى العنب كرمًا ، ومنه من تسمية أبي جهل بأبي الحكم ، كذلك تغييره لاسم أبي الحكم من الصحابة بأبي شريح وقال : « إن الله هو الحكم وإليه الحكم » ومنه نبيه المملوك أن يقول لسيده ربى والسيد أن يقول للملوك : عيسى وأمى . وقال لمن ادعى أنه طيب : « أنت رفيق وطيبها الله خلقها » ، والجاهلون يسمون الكافر الذي له علم إما بشيء من الطبيعة حكيا ، ومنه قوله للذي قال : ومن يصعبهما فقد غوى « يس الخطيب أنت » ومنه قوله : « لا تقولوا : ما شاء الله وشاء فلان » وفي معناه قول من لا يتوق الشرك : أنا بالله وبك ، وأنا في حسب الله وحسبك وما لى إلا الله وأنت ، وأنا متوكل على الله وعليك ، وهذا من الله ومنك والله وحياتك . وأمثال هذه الألفاظ التي يجعل قائلها المخلوق نداً لله . وهي أشد منعا وقبحا من قوله : ما شاء الله وشئت . فأما إذا قال : أنا بالله ، ثم بك ، وما شاء الله ثم شئت ، فلا بأس كما في حديث الثلاثة « لا بلاغ على اليوم إلا بالله ثم بك » . وأما القسم الثاني وهو أن تطلق ألفاظ اللطم على من ليس من أهلها ، فمثل نبيه عن سب الدهر ، وقال : إن الله هو الدهر ، وفيه ثلاث مفاسد . أحدها : سب من ليس بأهل . الثانية : أن سبه متضمن للشرك ، فإنه ما سبه إلا لظنه أنه يضر وينفع ، وأنه ظالم ، وإشعار هؤلاء في سبه كثرة جلد ، وكثير من الجهال يصرح بلعنه . والثالثة : أن السب إنما يقع على فاعل هذه الأفعال التي لو اتبع الحق فيها أهوامهم لفسد السموات والأرض ، وإذا وافقت أهوامهم حملوا الدهر ، وأنثوا عليه ، ومن هذا قوله : « لا يقولن أحدكم تمس الشيطان ، فإنه يتعاضم حتى يكون مثل اليت ، ويقول : صرعه بقوى ، ولكن ليقول : باسم الله ، فإنه فإنه يتصاغر حتى يكون مثل الذباب » وفي حديث آخر : « إن العبد إذا لعن الشيطان يقول : إنك لتلعن ملعنا » وهذا قول : أنزى الله الشيطان ، وقبح الله الشيطان ، فإن ذلك كله يفرحه ، ويقول : علم ابن آدم أنى نلته بقوى ، وذلك ما يعينه على إغوائه ، فأرشد النبي ﷺ من مسه شيء من الشيطان « أن يذكر الله ، ويذكر اسمه ، ويستعبد بالله منه ، فإن ذلك

أنفع له ، وأغيظ للشيطان . ومن ذلك نبيه أن يقول الرجل : خبثت نفسي ، ولكن يقول : قتلت نفسي ، ومعناها واحد ، أى : ، غثت نفسي ، وساء خلقها ، فكره لم لفظ الحبث لما فيه من القبح والشناعة . ومنه نبيه عن قول القائل بعد فوات الأمر : لو أتى فعلت كذا وكذا ، وقال : إنها تفتح عمل الشيطان ، وأرشدته إلى ما هو أنفع منها ، وهو أن يقول : (قلنر الله وما شاء فعل) (١) وذلك لأن قوله : لو كنت فعلت كذا لم يفتنى ما فاتنى ، أو لم أقع فيما وقعت فيه كلام لا يجدى عليه فائدة ، فإنه غير مستقبل لما استدبر ، وغير مستقل عثرته بلو ، وفي ضمنها أن الأمر لو كان كما قلده في نفسه ، لكان غير ما قضاه الله ، ووقوع خلاف المقدور محال ، فقد تضمن كلامه كذباً وجهلاً وعحالا ، وإن سلم من التكذيب بالقدر ، لم يسلم من معارضته بلو . فإن قيل : فتلك الأسباب التى تمنأها من القدر أيضاً ، قيل : هذا حق ، ولكن هذا ينفع قبل وقوع القدر المكروه ، فإذا وقع ، فلا سبيل إلى دفعه أو تخفيفه ، بل وظيفته في هذه الحال أن يستقبل فعله الذى يدفع به أو يخفف أثر ما وقع ، ولا يتمنى مالا مطمع في وقوعه ، فإنه عجز محض ، والله يلوم على العجز ، ويحب الكيس ، وهو مباشرة الأسباب فهى تفتح الخير وأما العجز ، فيفتح عمل الشيطان ، فإنه إذا عجز عما ينفعه صار إلى الأمانى الباطنة ، ولهذا استعاذ النبي ﷺ من العجز والكسل ، وهما مفتاح كل شر ، ويصدر عنهما ألم والحزن ، والحن واليخل ، وضلع الدين ، وغلبة الرجال ، فصدرها كلها عن العجز والكسل ، وعنوانها هـ لو هـ فلذلك قال النبي ﷺ : فإن هـ لو هـ تفتح عمل الشيطان فالتمنى من أعجز الناس وأفلسهم ، وأصل المعاصى كلها العجز ، فإن العبد يعجز عن أسباب الطاعات ، وعن الأسباب التى تبعده عن المعاصى وتحول بينه وبينها ، فجمع في هذا الحديث الشريف أصل الشر وفروعه ، ومبادئه وغاياته ، وموارده ومصادره ، وهو مشتمل على ثمان خصال ، كل خصلة منها قرينتان ، فقال : أعوذ بك من ألم والحزن وهما قرينتان ، فإن المكروه الوارد على القلب إما أن يكون سببه أمراً ماضياً

(١) ولا يقول لو كان لو تفتح عمل الشيطان (مسلم).

فهو يحدث الحزن ، وإما أن يكون توقيع مستقبل ، فهو يورث ألم ، وكلاهما من العجز ، فإن ما مضى لا يدفع بالحزن ، بل بالرضى والحمد ، والصبر والإيمان بالقدر . وقول العبد : قبل الله وما شاء فعل ، وما يستقبل لا يدفع بالألم ، بل إما أن تكون له حيلة في دفعه ، فلا يعجز عنه ، وإما أن تكون له حيلة في دفعه ، فلا يجزع ، ويلبس له لباسه من التوحيد والتوكل والرضى بالله رباً فيما يحب ويكره ، والألم والحزن يضعفان العزم ، ويوهنان القلب ، ويحولان بين العبد وبين الاجتهاد فيما ينفعه ، فهما حمل ثقيل على ظهر السائر . ومن حكمة العزيز الحكيم تسليط هذين الجنتين على القلوب المعرضة عنه ليردها عن كثير من معاصيها ، ولا تزال هذه القلوب في هذا السجن حتى تخلص إلى قضاء التوحيد والإقبال على الله ولا سيول إلى خلاص القلب من ذلك إلا بذلك ، ولا بلاغ إلا بالله وحده ، فإنه لا يوصل إليه إلا هو ، ولا يدل عليه إلا هو . . وإذا أقام العبد في أى مقام كان ، فيحمده وحكته أقامه فيه ، ولم يمنح العبد حقاً هو له ، بل منحه ليتوصل إليه بحابه فيعطيه ، وليرده إليه وليجزه بالتلذذ له ، وليغنيه بالافتقار إليه ، وليجبره بالانكسار بين يديه ، وليؤليه بعزله أشرف الولايات ، وليشبهه حكته في قدرته ، ورحمته في عزته ، وإن منحه عطاء ، وعقوبته تأديب ، وتسليط أعدائه عليه سائق يسوقه إليه والله أعلم حيث يجعل مواقع عطايه ، وأعلم حيث يجعل رسالته . (وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين) (١) فهو سبحانه أعلم بحال التخصيص ، فن رده المنع إليه ، انقلب عطاء ، ومن شغل عطاؤه عنه ، انقلب منعاً ، وهو سبحانه وتعالى أراد منا الاستقامة ، واتخاذ السبيل إليه ، وأخبرنا أن هذا المراد لا يقع حتى يريد من نفسه إعانتنا ومشيتنا له ، كما قال تعالى : (وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين) (٢) ، فإن كان مع العبد روح أخرى نسبها إلى روحه كنفسه روحه إلى جسده يستدعى بها لإرادة الله من نفسه أن يفعل به ما يكون به العبد فاعلاً ، وإلا فمطله غير قابل للعطاء ، وليس معه إزاء يوضع فيه العطاء ، فن جاء بغير إزاء ، رجع

(١) سورة الأنعام ، الآية : ٥٣ .

(٢) سورة التكاوير ، الآية : ٢٩ .

يا الحرمان ، فلا يلومن إلا نفسه . والمقصود أنه ﷺ استعاذ من المم والحزن ، وهما قرينان ، ومن العجز والكسل ، وهما قرينان ، فإن تخلف صلاح العبد وكماله عنه إما أن يكون لعدم قدرته عليه ، فهو عجز ، أو يكون قادراً لكن لا يريد ، فهو كسل ، وينشأ عن هاتين الصفتين فوات كل خير ، وحصول كل شر ، ومن ذلك الشر تعطيله عن النفع بيدنه وهو الجبن ، وعن النفع بماله وهو البخل ، ثم ينشأ له من ذلك غلبتان غلبة بحق وهي غلبة الدين ، وغلبة بباطل وهي غلبة الرجال ، وكل هذه ثمرة العجز والكسل . ومن هذا قوله في الحديث الصحيح للذي قضى عليه ، فقال : « حسبي الله ونعم الوكيل » إن الله يلوم على العجز ، ولكن عليك بالكيس ، فإذا غلبك أمر ، فقل « حسبي الله ونعم الوكيل » فهذا قالها بعد عجزه عن الكيس الذي لو قام به ، لقضى له على خصمه ، فلو فعل الأسباب ، ثم غلب ، فقلما لوقت موقعها ، كما أن إبراهيم الخليل لما فعل الأسباب المأمور بها ولم يعجز بترك شيء منها ، ثم غلبه العدو ، وألقوه في النار قال : حسبي الله ونعم الوكيل ، فوقت الكلمة موقعها ، فأنثرت أثرها . وكذلك رسول الله ﷺ وأصحابه يوم أحد لما قيل لهم بعد انصرافهم من أحد : (إن الناس قد جمعوا لكم) فتجهزوا ، وخرجوا لهم ، ثم قالوها ، فأنثرت أثرها ، ولهذا قال الله تعالى : (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه) (١) وقال الله تعالى : (واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) (٢) . فالتوكل والحسب يكونان مقيماً بالأسباب المأمور بها عجز محض ، وإن كان مشوباً بنوع من التوكل ، فلا ينبغي للعبد أن يجعل توكله عجزاً ، ولا عجزه توكلًا ، بل يجعل توكله من جملة الأسباب التي لا يتم المقصود إلا بها كلها . ومن هنا غلط طائفتان . أحدهما : زعمت أن التوكل وحده سبب مستقل ، فمطلت الأسباب التي اقتضتها حكمة الله . الثانية : قامت بالأسباب وأعرضت عن التوكل ، والمقصود أنه ﷺ أرشد العبد إلى ما فيه غاية كماله أن يحرص على ما ينفعه ويبدل

(١) سورة البقرة ، الآية : ٢٠٠

(٢) سورة المائدة ، الآية : ١٠٠

جهده وحينئذ ينفعه التحسب بخلاف ثم قال من فرط ، : حسي الله ونعم الوكيل ، فإن الله يلومه ، ولا يكون في هذه الحال حسبه ، فإنما هو حسب من اتناه ، ثم توكل عليه .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر

كان أكمل الناس ذكراً لله عز وجل ، بل كان كلامه كله في ذكر الله وما والاه ، وكان أمره ونبيه وتشريعه للأمة ذكراً لله ، وإخباره عن أسماء الرب وصفاته ، وأحكامه وأفعاله ، ووعده وتوعيدته ذكر منه له ، وثناؤه عليه بالآله وتمجيده وتسيحه وتحميده ذكر منه له ، وسؤاله ودعاؤه لإياه ، ورغبته ورهبته ذكر منه له ، وسكوته ذكر منه له بقلبه ، فكان ذاكرة لله في كل أحيانه ، وكان ذكره لله يجرى مع أنفاسه قائماً وقاعداً ، وعلى جنبه ، وفي مشيه وركوبه وسيره ونزوله ، وظننه وإقامته . وكان إذا استيقظ قال : (الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور) (١) . ثم ذكر أحاديث رويت فيها يقول إذا استيقظ ، وإذا استفتح الصلاة ، وإذا خرج من بيته ، وإذا دخل المسجد ، وما يقول في المساء والصباح ، وعند لبس الثوب ، ودخول المنزل ، ودخول الخلاء ، والوضوء والأذان ، ورؤية الهلال ، والأكل والعطاس .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم عند دخوله منزله

لم يكن ليفجأ أهله بفتة يتخونهم ، ولكن كان يدخل على علم منهم ، وكان يسلم عليهم ، وإذا دخل بدأ بالسواك ، وسأل عنهم ، وربما قال : هل عندكم من غداء ؟ وربما سكنت حتى يحضر بين يديه ما تيسر . وثبت عنه أن رجلاً سلم عليه وهو يبول ، فلم يرد عليه ، وأخبر أن الله سبحانه وتعالى عمقت الحديث على الغائط ، ركان لا يستقبل القبلة ، ولا يستدبرها يغائط . ولا بول ، ونهى عن ذلك .

(١) البخاري ومسلم .

فصل

ثبت عنه أنه سن الأذان بترجيع وغير ترجيع ، وشرع الإقامة مثني وفردى . ولكن كلمة الإقامة : قد قامت الصلاة لم يصح عنه إفرادها البتة ، وكذلك الذي صح عنه تكرار لفظ التكبير في أول الأذان ، ولم يصح عنه الاختصار على مرتين ، وشرع لأتمته عند الأذان خمسة أنواع . أحدها : أن يقولوا مثل ما قال المؤذن إلا في الحيلتين فأبطلنا بـ « لا حول ولا قوة إلا بالله » ولم يجز عنه الجمع بينهما ، ولا الاختصار على الحيلة ، وهذا مقتضى الحكمة . فإن الكلمات الأذان ذكر ، وكلمة الحيلة دعاء إلى الصلاة ، فمن السامع أن يستمع على هذه الدعوة بكلمة الإعانة . الثاني : أن يقول : (رضى الله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولا) ، وأخبر أن من قال ذلك : « غفر له ذنبه » . (١) . الثالث : أن يصلي على النبي بعد فراغه من إجابة المؤذن ، وأكلها ما علمه أمته ، وإن تحدثوا المتحدثون . الرابع : أن يقول بعد الصلاة عليه : (اللهم رب هذه الدعوة التامة ، والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقاماً محموداً) (٢) . الخامس : أن يدعو لنفسه بعد ذلك ، وفي « السنن » عنه : (الدعاء لا يرد بين الأذان والإقامة) (٣) قالوا : فما نقول يا رسول الله ؟ قال : « سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة » . حديث صحيح . وكان يكثر الدعاء في عشر ذي الحجة ، ويأمر فيه بالإكثار من التهليل والتكبير والتحميد ، ويذكر عنه أنه كان يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة إلى العصر من آخر أيام التشريق ، فيقول : « الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله ، الله أكبر ، الله أكبر ، والله الحمد » . وهذا وإن كان لا يصح إسناده ، فالعمل عليه ، ولفظه هكذا بشفع التكبير ، وثما كونه ثلاثاً ، فلما روى عن جابر وابن عباس ، من فعلهما قطع ، وكلاهما حسن ، قال الشافعي : وإن زاد ،

(١) مسلم .

(٢) رواه البخاري .

(٣) رواه أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن .

فقال : الله أكبر كبيرا ، والحمد لله كثيرا ، وسبحان الله بكرة وأصيلا
كان حسناً .

فصل

وكان إذا وضع يده في الطعام قال : بسم الله (١) ، وأمر بذلك ،
ويقول : (إذا نسي ، فليقل : بسم الله في أوله وآخره) (٢) حديث
صحيح . والصحيح وجوب التسمية عند الأكل ، وتاركها شريكه الشيطان
في طعامه وشرا به ، وأحاديث الأمر بها صحيحة . صريحة ولا معارض لها ،
ولا إجماع يسوغ مخالفتها . وهل تزول مشاركة الشيطان بتسمية أحد الجماعة ؟
فنص الشافعي على إجزاء تسمية الواحد ، وقد يقال : لا ترتفع مشاركة
الشيطان للأكل إلا بتسميته هو ، ولترملى ومصححه عن عائشة : كان رسول
الله ﷺ يأكل طعاماً في ستة من أصحابه ، فجاء أعرابي ، فأكله بقمطين ،
فقال رسول الله ﷺ : « أما إنه لو سمي لكفأك » ومعلوم أنه ﷺ هو
وأصحابه مموا ، ولهذا جاء في حديث حليقة : حضرنا طعاماً ، فجاءت
جارية ، كأنها تلذع ، فلذعت لتضع يدها ، فأخذ رسول الله ﷺ يدها ،
ثم جاء أعرابي ، فأخذ يده ، فقال : « إن الشيطان يستحل الطعام أن
لا يذكر اسم الله عليه ، وإنه جاء بهذه الجارية ليستحل بها ، فأخذت يدها ،
فجاء بهذا الأعرابي ليستحل به ، فأخذت يده ، والتي نفسى بيده إن يده
لتي يدي مع يديهما » ، ثم ذكر اسم الله وأكل . ولكن قد يجاب بأنه ﷺ
لم يكن وضع يده ، ولكن الجارية ابتدأت . وأما مسألة رد السلام ،
وتشمت العاطس فيها نظر ، وقد صح عنه ﷺ : « إذا عطس أحدكم
فحمد الله ، فحق على كل مسلم ممعه أن يشمته » وإن سلم الحكم فيها ،
فالفارق بينهما وبين مسألة الأكل ظاهر ، فإن الشيطان إنما يتوصل إلى
مشاركته الأكل ، فإذا سمى غيره ، قلت مشاركة الشيطان له ، وتبقى المشاركة
بينه وبين من لم يسم . ويذكر عنه أنه : كان إذا شرب تنفس في الإناء

(١) لحديث عمر بن أبي سلمة قال : قال لى رسول الله (سم الله وكل . وكل يمينك وكل
عما يليك) مطلق عليه .

(٢) رواه أبو طهرو والترمذى وقال حديث حسن صحيح .

ثلاثة أنفاس يحمد الله في كل نفس ، ويشكره في آخرهن . وما عاب طعاماً قط ، بل إن كرهه تركه ، وسكت ، وربما قال : « أجِدُنِي أَعْفَاه » .
 أى : لا أشبهه . وكان يمدح الطعام أحياناً كقوله : « نعم الإدام الخُل » .
 لمن قال : ما عندنا إلا خُل تطيبياً لقلب من قدمه ، لا تفضيلاً له على سائر الأنواع ، وكان إذا قرب إليه الطعام وهو صائم قال : « إني صائم » .
 وأمر من قدم إليه الطعام وهو صائم أن يصلى ، أى : يدعو لمن قدمه .
 وإن كان مفطراً أن يأكل منه . وإذا دعى إلى طعام ، وتبعه أحد . أعلم به رب المنزل ، فقال : « إن هذا تبعنا ، فإن شئت أن تأذن له . وإن شئت رجع » وكان يتحدث على طعامه ، كما قال لربييه : « سم الله . وكل مما يليك » ، وربما كان يكرر على أضيافه عرض الأكل عليهم مراراً كما يفعله أهل الكرم ، كما في حديث أبى هريرة فى اللبن . وكان إذا أكل عند قوم . لم يخرج حتى يدعو لهم . وذكر أبو داود عنه فى قصة أبى الهيثم ، فأكلوا فلما فرغوا قال : « أتبيوا أخاكم » قالوا : يا رسول الله : وما إثابته ؟
 قال : « إن الرجل إذا دخل بيته ، فأكل طعامه ، وشرب شرابه فدعوا له . فذلك إثابته » . وصح عنه أنه دخل منزله ليلة ، فالتبس طعاماً فلم يجده . فقال : « اللهم أطعم من أطعمتنى ، واسق من سقأتنى » . وكان يدعو لمن يضيف المساكين ، ويبنى عليهم ، وكان لا يأنف من مؤاكلة أحد صغيراً كان أو كبيراً ، حراً أو عبداً ، ويأمر بالأكل باليمنى ، وينهى عن الشئال .
 ويقول : « إن الشيطان يأكل بشئاله ، ويشرب بشئاله » ومقتضاه تحريم الأكل بها ، وهو الصحيح ، وأمر من شكوا إليه أنهم لا يشبعون أن يجتمعوا على طعامهم ، ولا يفرقوا ، وأن يذكروا اسم الله عليه . وروى عنه أنه قال : « أذبيوا طعامكم بذكر الله عز وجل والصلاة ، ولا تناموا عليه ، فتسوا قلوبكم » وأحرى به أن يكون صحيحاً ، والتجربة تشهد به .

فصل

فى هديه صلى الله عليه وسلم فى السلام والاستئذان

فى « الصحيحين » عنه : « إن أفضل الإسلام أن تطعم الطعام ، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » . رغبما : (إن آدم لما خلقه الله قال

له : اذهب إلى أولئك نفر من الملائكة سلم عليهم ، واستمع ما يحبونك ،
فلما تحببتك ونحيت ذريتك ، فقال : السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليكم
ورحمة الله ، فزادوه : ورحمة الله (١) . وفيها : « أنه أمر بإفشاء
السلام ، وأنهم إذا أفشوه تحابوا ، وأنهم لا يدخلون الجنة حتى يؤمنوا ،
ولا يؤمنوا ، حتى يتحابوا » . وقال البخاري في « صحيحه » : قال عمار :
ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان : الإنصاف من نفسك ، وبذل السلام
للعالم ، والإنفاق من الإقتار . وقد تضمنت هذه الكلمات أصول الخير
وفروعه ، فإن الإنصاف يوجب أداء حقوق الله كاملة ، وأداء حقوق
الناس كذلك ، ويعاملهم بما يجب أن يعاملوه به ، ويدخل في هذا انصافه
نفسه من نفسه ، فلا يدعي لها ما ليس لها ، ولا ينهبها بتدليسها بمعاصي الله .
والمقصود أن الإنصاف من نفسه يوجب عليه معرفة ربه ، ومعرفة نفسه ،
ولا يزاحم بها مالها ، ولا يقسم مراده بين مراد سيده ومرادها ، وهي
قسمة خبزي مثل قسمة الدين قالوا : (هذا الله يزعمهم وهذا لشركائنا ،
فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله ، وما كان الله فهو يصل إلى شركائهم ،
سواء ما يحكون) (٢) . فليتنظر المبدل لا يكون من أهل هذه القسمة بين نفسه
وشركائه وبين الله لجهله وظلمه وإلا ليس عليه وهو لا يشعر ، فإنه خلق
ظلاماً جهولاً ، وكيف يطلب الإنصاف من وصفه الظلم ، والجهل ؟
وكيف ينصف الخلق من لم ينصف الخالق كما في الأثر : ابن آدم ما أنصفني ،
غيري إليك نازل ، وشرك إلى صاعد ، وفي أثر آخر : ابن آدم ما أنصفني ،
خلقك وتعد غيري ، وأرزقك ، وتشكر سواي ، ثم كيف ينصف غيره
من لم ينصف نفسه بل قد ظلمها أقيح الظلم وهو يظن أنه يكرمها ؟ وبذل
السلام للعالم يتضمن التواضع ، وأنه لا يتكبر على أحد ، والإنفاق من
الإقتار لا يصدر إلا عن قوة ثقة بالله ، وقوة يقين ، وتوكل ورحمة ،
وزهد ومضاء نفس ، وتكذيب بوعده من بعده الفقر ، وإيماره بالفحشاء .

(١) مطلق طيه .

(٢) سورة الأنعام ، الآية : ١٣٦ .

وثبت عنه عليه السلام أنه مر بصبيان ، فسلم عليهم ، وذكر الترمذى أنه مر بجماعة نسوة ، فألوى بيده بالتسليم ، وقال أبو داود عن أسماء بنت يزيد : مر علينا النبی صلی الله علیه وسلم فی نسوة ، فسلم علينا وهی رواية حدیث الترمذی ، والظاهر أن القصة واحدة ، وأنه سلم عليهن بيده . وفي البخاری : أن الصحابة كانوا ينصرفون من الجمعة ، فيمرون على عجوز فی طریقهم ، فيسلمون عليها ، فتقدم لهم طعاماً من أصول السلق والشعير ، وهذا هو الصواب فی مسألة السلام على النساء يسلم على العجوز ، وذوات المحارم دون غيرهن . وفي « صحيح البخاری » : « يسلم الصغير على الكبير ، والمار على القاعد ، والراكب على الماشي ، والقليل على الكثير » . وفي الترمذی : « يسلم الماشي على القائم » . وفي « مسند الزار » عنه : « والماشيان أحبا بدأ فهو أفضل » . وفي « سنن أبي داود » عنه : « إن أولى الناس بالله من بدأهم بالسلام » . وكان من هديه السلام عند الهیء إلى القوم ، والسلام عند الانصراف عنهم ، وثبت عنه أنه قال : (إذا قعد أحدكم فليسلم ، وإذا قام ، فليسلم ، فليست الأولى بأحق من الآخرة) (١) وذكر أبو داود عنه : « إذا لقی أحدكم صاحبه ، فليسلم عليه ، فإن حال بينهما شجرة أو جدار ، ثم لقيه ، فليسلم عليه أيضاً » . وقال أنس : كان أصحاب رسول الله ﷺ يتأشون ، فإذا لقيتم شجرة أو أكمة تفرقوا يمينا وشمالا . وإذا التقوا من وراءها ، سلم بعضهم على بعض . ومن هديه أن الداخل إلى المسجد يتلئى برکعتين ، ثم يجيء فيسلم ، فتكون تحية المسجد قبل تحية أهله ، فإن تلك حق الله : والسلام عليهم حق لهم ، وحق الله تعالى فی مثل هذا أولى بالتقديم بخلاف المحرق المالية ، فإن فيها نزاعاً ، والفرق بينهما حاجة الآدى ، وعدم اتساع المال لأداء الحقین . وعلى هذا فيسن لداخل المسجد إذا كان فيه جماعة ثلاث تحيات مرتبة . أحدها : أن يقول عند دخوله : بسم الله والصلاة والسلام على رسول الله ، ثم يصلى تحية المسجد ، ثم يسلم على القوم . وكان إذا دخل على أهله بالليل سلم نسلها لا يوقظ النائم ، ويسمع البقضان . ذكره مسلم ، وذكر الترمذی عنه : « السلام قبل الكلام » ، ولأحمد عن ابن عمر

(١) أبو داود والترمذی وقال حسن .

مرفوعاً : « السلام قبل السؤال ، فمن بدأ بالسؤال قبل السلام ، فلا يجيبوه ،
ويذكر عنه : « لا تأذنوا لمن لم يبدأ السلام » . وكان إذا أتى باب قوم لم
يستقبل الباب ، ولكن من ركنه الأيمن ، أو الأيسر ، فيقول : « السلام
عليكم » . وكان يسلم بنفسه على من يواجهه ، ويتحمل السلام كما تحمله من
الله للخدمة ، وقال للصديقة الثانية : « هذا جبريل يقرأ عليك السلام » .
وكان من هديه انتهاء السلام إلى : « ويركاته » ، وكان من هديه أن يسلم
ثلاثاً كما في البخارى عن أنس ، ولعله في الكثير الذى لم يبلغهم المرة ،
وإذا ظن أنه لم يحصل الإسماع بالأول والثاني . ومن تأمل هديه علم أن التكرير
أمر عارض . وكان يبدأ من لقيه بالسلام ، وإذا سلم عليه أحد رد عليه
مثلها أو أحسن على الفور إلا لعل مثل قضاء الحاجة ، ولم يكن يرد بيده ،
ولا برأسه ، ولا بإصبعه إلا في الصلاة ، فإنه ثبت عنه الرد فيها بالإشارة
وكان هديه في الابتداء : « السلام عليكم ورحمة الله » ، ويكره أن يقول
المبتدئ : عليك السلام . وكان يرد على المسلم : « وعليكم السلام » بالواو ،
ولو حلف الراد الواو ، فقالت طائفة : لا يسقط به فرض الرد ، لأنه
مخالف للسنة ، ولأنه لا يعلم هل رد أو ابتداء التحية . وذاعت طائفة إلى أنه
صحيح ، نص عليه الشافعى ، واحتج له بقوله تعالى : (قالوا سلاماً قال
سلام) (١) أى : سلام عليكم لا بد من هذا ، ولكن حسن الحلف في
الرد لأجل الحلف في الابتداء ، واحتج له برد الملائكة على آدم المظنم .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في السلام على أهل الكتاب

صح عنه : « لا تبؤوهم بالسلام ، وإذا لقيتموهم في الطريق ،
فاضطروهم إلى أميق الطريق » لكن قد قيل : إنه في قضية خاصة لما سار
إلى بنى قريظة قال : لا تبؤوهم بالسلام ، فهل هو عام في أهل الأمة ،
أو يختص بمن كان حاله كأولئك ؟ لكن في « صحيح مسلم » : « لا تبؤوا
اليهود ولا النصراني بالسلام ، وإذا لقيتم أحدهم في طريق ، فاضطروه إلى

أشيقه ، والظاهر أن هذا عام . واختطف في الرد عليهم ، والصواب وجوبه ، والفرق بينهم ، وبين أهل البدع أننا مأمورون بهجرهم ، وثبت عنه أنه مر على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين ، فسلم عليهم ، وكتب إلى هرقل وغيره بـ : السلام على من اتبع الهدى ، ويذكر عنه : « تجزئ عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ، ويجزئ عن الجلوس أن يرد أحدهم » فذهب إلى هذا من قال : الرد فرض كفاية ، لكن ما أحسنه لو كان ثابتاً ، فإن فيه سعيد بن خالد ، قال أبو زرعة : ضعيف ، وكذلك قال أبو حاتم . وكان من هديه إذا بلغه أحد السلام عن غيره أن يرد عليه وعلى المبلغ ، ومن هديه ترك السلام ابتداء ورداً على من أحدث حدثاً حتى يتوب .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في الاستئذان

صح عنه عليه السلام أنه قال : (الاستئذان ثلاثاً ، فإن أذن لك ، وإلا فارجع) (١) وصح عنه (إنما جعل الاستئذان من أجل البصر) (٢) وصح عنه أنه : أراد أن يفقأ عين الذي نظر إليه من شق حجرته ، وقال : « إنما جعل الاستئذان من أجل البصر » وصح عنه التسليم قبل الاستئذان فعلاً وتعليماً ، واستأذن عليه رجل فقال : أألج ؟ فقال رسول الله ﷺ لرجل : (اخرج إلى هذا فعلمه الاستئذان ، فقل له : قل : السلام عليكم أَدْخِلْ) ؟ (٣) فسمعه الرجل ، فقال ذلك ، فأذن له ، فدخل . وفيه رد على من قال يقدم الاستئذان ، وعلى من قال : إن وقعت عينه على صاحب المنزل قبل دخوله بدأ بالسلام وإلا بالاستئذان . وكان من هديه أنه إذا استأذن ثلاثاً ولم يؤذن انصرف . وهو رد على من يقول : إن ظن أنهم إن لم يسمعه زاد على الثلاث ، وعلى من قال : يعيده بلفظ آخر . ومن هديه أن المستأذن إذا قيل له : من أنت ؟ فيقول : فلان ابن فلان ، أو يذكر كنيته ، ولا يقول : أنا . وروى أبو داود عنه : « أن رسول الرجل إلى الرجل إذن له » . وذكره

(١) البخاري ومسلم .

(٢) متفق عليه .

(٣) أبو داود بإسناد صحيح .

البخارى تعليقاً ، ثم ذكر ما يدل على اعتبار الاستئذان بعد الدعوة ، وهو حديث دعاء أهل الصفة ، وفيه : قدحوتهم فأقبلوا فاستأذنوا . وقالت طائفة : إن الحديثين على حالين ، فإذا جاء المدعو على القور ، لم يجتج للاستئذان ، وإن تراخى ، احتاج إليه . وقال آخرون : إن كان عند الداعي من قد أذن له قبل مجيء المدعو لم يجتج للاستئذان وإلا استأذن . وكان إذا دخل إلى مكان يجب الانفراد فيه ، أمر من يملك الباب ، فلا يدخل عليه أحد إلا بإذن . وأما الاستئذان الذي أمر الله به المالك ، ومن لم يبلغ الحلم في العورات الثلاث قبل الفجر ووقت الطهيرة وعند النوم ، فكان ابن عباس يأمر به ، ويقول : ترك الناس العمل به . وقالت طائفة : الآية منسوخة ، ولم تأت بحجة ، وقالت طائفة : أمر نذير ، وليس معها ما يدل على صرف الأمر عن ظاهره ، وقالت طائفة : المأمور به النساء خاصة ، وهذا ظاهر البطلان ، وقالت طائفة : عكس هذا ، نظروا إلى لفظ « الذين » ولكن سياق الآية يأباه فتأمله . وقالت طائفة : كان الأمر لملة وزال بزوالها وهي الحاجة ، فروى أبو داود في « سننه » أن نقرأ قالوا لابن عباس : كيف ترى هذه الآية التي أمرنا فيها بما أمرنا ولا يعمل بها أحد ؟ فقال ابن عباس : إن الله حكيم رؤوف بالمؤمنين يحب السر ، وكان الناس ليس لبيوتهم ستور ولا حجاب فربما دخل الخادم أو الولد ، أو يتيمة الرجل ، والرجل على أهله ، فأمرهم الله بالاستئذان في تلك العورات ، فجاءهم الله تعالى بالستور والخبر فلم أر أحداً يعمل بذلك بعد . وقد أنكر بعضهم ثبوته ، وطعن في حكمة ، ولم يصنع شيئاً ، وطعن في عمرو بن أتي عمرو ، وقد احتج به صاحباً بالصحيح ، فأنكاره تعنت لا وجه له . وقالت طائفة : الآية محكمة لا دافع لها . والصحيح أن الحكم معلل بملة قد أشارت إليها الآية ، لكن كان هناك ما يقوم مقام الاستئذان من فتح باب فتحه دليل على الدخول أو رفع ستر ، أو تردد الداخل والخارج ونحوه ، أغنى ذلك عن الاستئذان ، وإن لم يكن ما يقوم مقامه ، فلا بد منه ، فإذا وجدت الملة ، وجد الحكم ، وإذا انتفت التقي .

فصل

ثبت عنه عليه السلام أنه قال : « إن الله يحب العطاس ، ويكره التثاؤب ، فإذا عطس أحدكم وحمد الله كان حقاً ، على كل مسلم سمعه أن يقول له : يرحمك الله ، وأما التثاؤب فإنما هو من الشيطان ، فإذا تثاؤب أحدكم ، فليرده ما استطاع ، فإن أحدكم إذا تثاؤب ضحك منه الشيطان » ذكره البخاري وفي « صحيحه » أيضاً : « إذا عطس أحدكم ، فليقل : الحمد لله ، وليقل له أخوه أو صاحبه : يرحمك الله ، فإذا قال له : يرحمك الله ، فليقل : يهديكم الله ويصلح بالكم » . وفي « صحيح مسلم » : « إذا عطس أحدكم ، فحمد الله ، فشمته ، وإن لم يحمده الله ، فلا تشمته » . وفي « صحيحه » : « حق المسلم على المسلم ست : إذا لقيته فسلم عليه ، وإذا دعاك فأجبه ، وإذا استنصحك ، فانصح له ، وإذا عطس وحمد الله فشمته ، وإذا مات فاتبعه ، وإذا مرض فعده » . ولترمى عن ابن عمر : علمنا رسول الله عليه السلام عند العطاس أن تقول : « الحمد لله على كل حال » . وذكر مالك عن نافع عن ابن عمر : إذا عطس أحدكم ، فقل له : يرحمك الله ، فليقل : يرحمنا الله وإياكم ، ويفر لنا ولكم . وظاهر الحديث المبدوء به أن التشميت فرض عين اختاره نبي أبي زيد ، ولا دافع له . ولما كان العطاس قد حصل له بالعطاس نعمة ومنفعة بخروج الأبخرة المحتقنة . شرع له عليه السلام حمد الله على هذه النعمة مع بقاء أعضائه على هيئتها بعد هذه الزلزلة التي هي للبدن كزلزلة الأرض لها . وكان إذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه . وخفض بها صوته ، ويذكر عنه : أن التثاؤب الرفيع . والعطسة الشديدة من الشيطان . وصح عنه : « أنه عطس عنده رجل ، فقال : يرحمك الله » ثم عطس أخرى ، فقال له : « الرجل مزكوم » لفظ مسلم ، ولفظ الترمذي أنه قال بعد العطسة الثالثة ، وقال : حديث صحيح ، ولأبي داود عن أبي هريرة موقوفاً : شمت أهلك ثلاثاً ، فإزداد فهو زكام . فإن قيل : الذي فيه زكام أولى أن يدعى له ! قيل : يدعى له كما يدعى للمريض ، وأما سنة العطاس الذي يحبه الله وهو نعمة ، فإنه إلى تمام الثلاث ، وقوله في هذا الحديث :

« الرجل مذكوم » تنبيه على الدعاء له بالعافية ، وفيه اعتذار من ترك تشميته بعد الثلاث . وإذا حمد الله فسمعه بعضهم دون بعض ، فالصواب أن يشمته من لم يسمعه إذا تحقق أنه حمد الله ، والنبي ﷺ قال : « فإن حمد الله ، فشمته » ، وإذا نسي الحمد ، فقال ابن العربي : لا يذكره ، وظاهر السنة يقوى هذا القول ، والنبي ﷺ لم يذكره ، وهو أولى بفعل السنة وتعليمها . وصح عنه أن اليهود كانوا يتعاطسون عنده يرجون أن يقول لهم : يرحمكم الله ، فيقول : يهديكم الله ويصلح بالكم .

فصل

في هديه صل الله عليه وسلم في آداب السفر

صح عنه أنه قال : « إذا هم أحدكم بالأمر ، فليركع ركعتين » الحديث (١) فوض أمته بهذا عما كان عليه أمر الجاهلية من زجر الطير ، والاستقسام بالأزلام الذي نظيره هذه القرعة التي يفعلها إخوان المشركين يطلبون بها علم ما قسم لهم في الغيب . ولهذا سمي استقساماً ، فوضهم بهذا الدعاء الذي هو توحيد وتوكل ، وسؤال للذي لا يأتي بالחסنات إلا هو ، ولا يصرف الثبات إلا هو عن التطير والتنجم ، واختيار المطالع ونحوه ، فهذا الدعاء هو طالع أهل السعادة لا طالع أهل الشرك (الذين يعملون مع الله لها آخر فسوف يعلمون) (٢) . وتضمن الإقرار بصفات كماله ، والإقرار بربوبيته ، والتوكل عليه ، واعتراف العبد بعجزه عن العلم بمصالح نفسه ، وقدرته عليها ، وإرادته لها . ولأحمد عن سعد مرفوعاً : « إن من سعادة ابن آدم استخارة الله ، والرضى بما قضى الله ، وإن من شقاوة ابن آدم ترك استخارة الله ومطالبة بما قضى الله » فتأمل كيف وقع المقلود مكتفياً بأمرين : التوكل الذي هو مضمون الاستخارة قبله ، والرضى بما يقضى الله بعده . وكان إذا ركب راحلته كبر ثلاثاً ، ثم قال : (سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا

(١) هو في « صحيح البخاري » ٤٠/٢ في التهجيد : باب ما جاء في التطير حتى مضى من حديث جابر رضي الله عنه فأنظره بتمامه فيه .
(٢) سورة الحجر ، الآية : ٩٦ .

له مقرنين ، وإنا إلى ربنا لمتقلبون » ، ثم يقول : « اللهم انى أسألك فى سفرى هذا البر والتقوى ، ومن العمل ما ترضى » ، اللهم هون علينا السفر ، واطو عنا بعده ، اللهم أنت صاحب فى السفر ، والخليفة فى الأهل ، اللهم أصحبنا فى سفرنا ، وأخلفنا فى أهلنا » وكان إذا رجع قال : « آيئون ثابون عابدون لربنا حامدون » (١) ، وذكر أحمد عنه أنه إذا دخل البلد قال : « توباً ، لربنا أوباً ، لا يتأخر حوباً » . وكان إذا وضع رجله فى الركاب لركوب دابته قال : « بسم الله » فإذا استوى على ظهرها قال : « الحمد لله » ، ثم يقول : « سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين » . وكان إذا ودع أصحابه فى السفر يقول لأحدهم : « أستودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك » وقال له رجل : إني أريد سفرأ : « أوصيك بتقوى الله ، والتكبير على كل شرف » . وكان هو وأصحابه إذا علوا الثنايا كبروا ، وإذا هبطوا سبهوا ، فوضعت الصلاة على ذلك . وقال أنس : كان النبي ﷺ إذا علا شرفاً من الأرض أو نشرأ قال : « اللهم لك الشرف على كل شرف ، ولك الحمد على كل حال » . وكان يقول : (لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس) (٢) . وكان يكره للمسافر وحده أن يسير بالليل ، وقال : « لو يعلم الناس ما فى الوحدة ما سار أحد وحده لليل » ، بل كان يكره السفر للواحد ، وأخيراً أن الواحد شيطان والاثنين شيطانان ، والثلاثة ركب » وكان يقول : (إذا نزل أحدكم منزلاً فليقل : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، فإنه لا يضره شئ حتى يرتحل منه) (٣) وكان يقول : « إذا سافرتم فى الخصب ، فأعطوا الإبل حقها من الأرض ، وإذا سافرتم فى السنة ، فاسرعوا عليها ، وإذا عرستم ، فاجتنبوا الطرق ، فإنها طرق الدواب ، ومأوى الغوام بالليل » . وكان ينهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو (وكان ينهى المرأة أن تسافر بغير محرم ولو مسافة) (٤) (١) (٢) (٣) (٤)

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه مسلم .

(٣) رواه مسلم .

(٤) متفق عليه .

أهله) (١) (وينهى أن يطرق الرجل أهله ليلاً) (٢) إذا طال غيبته عنهم ، وإذا قدم من سفر يلتق بالولدان من أهل بيته ، وكان يعتق القادم من السفر ، ويقله إذا كان من أهله . قال الشعبي : كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا قدموا من سفر تعانقوا ، وكان إذا قدم من سفر يبدأ بالمسجد فركب ركعتين (٣) .

فصل

ثبت عنه أنه علمهم خطبة الحاجة : « إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا — وفي لفظ — ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله » ثم يقرأ الثلاث الآيات : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) (٤) الآية يا أيها الناس اتقوا ربكم) (٥) الآية (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم) (٦) . قال شعبة : قلت لأبي إسحاق : هل هذه في خطبة النكاح أو غيره ؟ قال : في كل حاجة . وقال : (إذا قاد أحدكم امرأة أو خادماً أو دابة ، فليأخذ بناصيتها ، وليدع الله بالبركة ، وليسم الله عز وجل ، وليقل : اللهم إني أسألك خيرها وخير ما جبلت عليه ، وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلت عليه) (٧) . وكان يقول للمتزوج : (بارك الله لك ، وبارك عليك ، وجمع بينكما في خير) (٨) . وصح عنه أنه قال : « ما من رجل رأى مبتلى ، فقال : الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به ، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً إلا لم يصبه ذلك البلاء كائناً ما كان (٩)

(١) متفق عليه .

(٢) متفق عليه .

(٣) متفق عليه .

(٤) ١٠٢ آل عمران .

(٥) سورة النساء ، الآية : ١ .

(٦) سورة الأعراف ، الآية : ٧٠ ، ٧١ .

(٧) سنن أبو داود بإسناد جيد صحيحة .

(٨) قال الترمذي حسن صحيح .

(٩) رواه الترمذي .

وذكر عنه أنه ذكرت الطيرة عنده ، فقال : « أحسنها فقال ، ولا ترد مسلماً ، فإذا رأيت من الطيرة ما تكره ، فقل : اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ، ولا يدفع السيئات إلا أنت . ولا حول ولا قوة إلا بك » .

فصل

وصح عنه : « الرؤيا الصالحة من الله ، والرؤيا السوء من الشيطان ، فمن رأى رؤيا يكره منها شيئاً ، فليبتث عن يساره ، وليتعوذ بالله من الشيطان ، فإنها لا تضره ، ولا يخبر بها أحداً ، فإن رأى رؤيا حسنة ، فليستبشر ولا يخبر بها إلا من يحب » وأمر من رأى ما يكره أن يتحول من جنبه الذي كان عليه ، وأمره أن يصلي ، فأمره بخمسة أشياء : أن يتبث عن يساره ، وأن يستعوذ بالله من الشيطان ، ولا يخبر بها أحداً ، وأن يتحول عن جنبه الذي كان عليه ، وأن يقوم يصلي . وقال : « الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر ، فإذا عبرت وقعت ، ولا يقضها إلا على واد أودى رأى » ويذكر عنه أنه كان يقول للرأى : « خبراً رأيت » ثم يعبرها .

فصل

فيما يقوله ويفعله من بلى بولواس

عن عبدالله بن مودود يرفعه : « إن للملك بقلب ابن آدم لمة ، وللشيطان لمة ، فلمة الملك إبعاد بالخير ، وتصديق بالحق ، ورجاء صالح ثواب ، ولمة الشيطان إبعاد بالشر ، وتكذيب بالحق ، وقنوط من الخير ، فإذا وجدتم لمة الملك ، فاحمدوا الله . وأسألوه من فضله ، وإذا وجدتم لمة الشيطان ، فاستعينوا بالله واستغفروه » . (وقال له عثمان بن أبي العاص : قد حال الشيطان بيني وبين صلاتي وقرأتني ؟ قال : « ذاك شيطان يقال له : خبتر » (١) ، فإذا أحسسته ، فتعوذ بالله ، واتقل عن يسارك ثلاثاً) (٢) وشكاً إليه الصحابة أن أحدكم يجد في نفسه لأن يكون حمة أحب إليه من أن

(١) بخاء معجمة ، ثم نون ساكنة ، ثم زاء مفتوحة ، ثم باء موحدة ، واختلف العلماء في ضبط اللام منه ، ففهم من قصتها ، ومنهم من كسرها ، وهذا مشهوران ، ومنهم من ضمها ، حكاه ابن الأثير في « نهاية النريب » والمعروف القبح والكسر .
(٢) رواه مسلم .

يتكلم به ، فقال : « الله أكبر ، الله أكبر ، الحمد لله الذى رد كيده إلى الوسوسة » وأرشد من يلى بشيء من وسوسة التسلسل فى القاعلين إذا قيل له : هذا الله خلق الخلق ، فمن خلق الله ؟ أن يقرأ (هو الأول والآخر والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء عليم) (١) وكذلك قال ابن عباس لأبى زميل وقد سأله : ما شيء فى صبرى ؟ قال : ما هو ؟ قال : قلت : والله لا أتكلم به ، فقال : أ شيء من شك ؟ قلت : بلى ، قال : ما نجا من ذلك أحد حتى أنزل الله عز وجل : (فإن كنت فى شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك) (٢) الآية ، فإذا وجدت فى نفسك شيئاً ، فقل : (هو الأول والآخر والظاهر والباطن) الآية . فأرشدكم بالآية إلى بطلان التسلسل ببديهة العقل ، وأن سلسلة المخلوقات فى ابتدائها تنتهى إلى أول ليس قبله شيء ، كما تنتهى فى آخرها إلى آخر ليس بعده شيء ، كما أن ظهوره : هو العلو الذى ليس فوقه شيء ، وبطونه هو : الإحاطة التى لا يكون دونه فيها شيء ، ولو كان قبله شيء يكون مؤثراً فيه ، لكان ذلك هو الرب الخلاق ، فلا بد أن ينتهى الأمر إلى خالق غنى عن غيره ، كل شيء فقير إليه قائم بنفسه ، وكل شيء قائم به موجود بذاته ، وكل شيء موجود به قديم لا أول له ، وكل ما سواه فوجوده بعد علمه باق بذاته ، وبقاء كل شيء به . . وقال ﷺ : « لا يزال الناس يتساءلون حتى يقول قائلهم : هذا الله خلق الخلق ، فمن خلق الله ؟ فمن وجد من ذلك شيء . فليستعذ بالله ، ولينته . » وقال تعالى (وإما يئزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله) (٣) الآية . ولما كان الشيطان نوعين : نوعاً يرى عياناً وهو الإنسانى ، ونوعاً لا يرى وهو الجنى أمر تعالى نبيه ﷺ أن يكتفى من شر الإنسانى بالإعراض والنفو والدفع بالتي هي أحسن . ومن شر الجنى بالاستعاذة ، وجمع بين نوعين فى (سورة الأعراف) و (المؤمنون) و (فصلت) .

فا هو إلا الاستعاذة ضارحاً أو للدفع بالحسنى هما خير مطلوب

(١) سورة الحديد ، الآية : ٣ .

(٢) سورة يونس ، الآية : ٩٤ .

(٣) سورة فصلت ، الآية : ٢٦ .

فهذا دواء الداء من شر ما يرى وذلك دواء الداء من شر محبوب

فصل

وأمر عليه السلام من اشتد غضبه أن يطفىء جرة الغضب بالوضوء والقعود إن كان قائماً ، والاضطجاع إن كان قاعداً ، والاستعاذة بالله من الشيطان .
ولما كان الغضب والشهوة حرتين من نار في قلب ابن آدم أمر أن يطفئهما بما ذكر ، كقوله تعالى : (أأمرون الناس بالبر وتسون أنفسهم) (١) الآية ، يحمل عليه شدة الشهوة ، فأمرهم بما يطفئونها به جرتها ، وهو الاستعاذة بالصبر والصلاة ، وأمر تعالى بالاستعاذة من الشيطان عند نزعه . ولما المعاصي جميعها تتولد من الغضب والشهوة ، وكان نهاية قوة الغضب القتل ، ونهاية قوة الشهوة الزنا ، قرن بينهما في الأتعام (الإسراء) و (الفرقان) : وكان عليه السلام إذا رأى ما يحب قال : الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، وإذا رأى ما يكره قال : الحمد لله على كل حال ، وكان يدعو لمن تقرب إليه بما يحب . فلما وضع له ابن عباس وضوءه قال : « اللهم فقهه في الدين ، وعلمه التأويل » ودعا لأبي قتادة لما دعه بالليل لما مال عن راحلته : « حفظك الله عما حفظت به نبيه » وقال : « من صنع إليه معروفًا فقال لفاعله : جزاك الله خيراً ، فقد أبلغ في الثناء » وقال للذي أقرضه لما وفاه : « بارك الله لك في أهلك ومالك إنما جزاء السلف الحمد والأداء » وكان عليه السلام إذا أهديت له هدية كانا بأكثر منها . وإن لم يردها احتلر إلى مهديها ، كقوله للصعب : « إنا لم نرده عليك إلا أنا حرم » . وأمر أمته إذا سمعوا نقيق الحمام : أن يستميلوا بالله من الشيطان الرجيم ، وإذا سمعوا صياح الديك : أن يسألوا الله من فضله . ويروى : أنه أمرهم بالتكبير عند الحريق ، فإنه يطفئه ، وكره لأهل المجلس أن يخلوا مجلسهم من ذكر الله عز وجل ، وقال : « من عهد مقعداً لم يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة ، ومن اضطجع مضجعاً لا يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة » والرة : الحسرة . وقال : « من جلس في مجلس ، فكثر فيه لغطه ، فقال قبل أن يقوم من مجلسه : سبحانك

اللهم وبمحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك ، وأتوب إليك إلا غفر
له ما كان في مجلسه ذلك « وفي سنن أبي داود أنه عليه السلام كان يقول ذلك
إذا أراد أن يقوم من المجلس فستل عنه ، فقال : « ذلك كفارة لما يكون
في المجلس » .

فصل

في ألفاظ كان صلى الله عليه وسلم يكره أن يقال

فمنها : خبث نفسي ، أو جاشت . ومنها أن يسمى العنب كرمًا ،
وقول الرجل : هلك الناس ، وقال : « إذا قال ذلك ، فهو أهلكم » ،
وفي منته : فسد الناس ، وفسد الزمان ونحوه (ونهى أن يقال : معرنا بنوه
كذا وكذا ، وما شاء الله وشئت) (١) ومنها أن يحلف بغير الله ، ومنها
أن يقول في حلقه : هو يهودى ونحوه إن فعل كذا ، ومنها أن يقول للسلطان :
ملك الملوك ، ومنها قول السيد : عبلى وأمى ، ومنها سب الريح ، ومنها
سب الحمى ، وسب الديك ، والدعاء بدعوى الجاهلية ، كالدعاء إلى القبائل
والعصبة لها ، ومثله التعصب للمذهب والطريقة والمشايع ، ومنها تسمية
العشاء بالعتمة ، تسمية غالبية هجر بها اسم العشاء . ومنها سباب المسلم ، وإن
يتناسى اثنان دون الثالث ، وأن تحب المرأة زوجها بمحاسن امرأة أخرى ،
ومنها قول : اللهم أغفر لى إن شئت ، ومنها الإكثار من الحلف ، وأن يقول
قوش قزح ، وأن يسأل أحداً بوجه الله ، وأن تسمى المدينة يثرب ، وأن
يسأل الرجل فم ضرب امرأته إلا إذا دعت الحاجة إليه ، ومنها أن يقول :
صمت رمضان كله ، وقت الليل كله . ومن الألفاظ المكروهة الإفصاح
عن الأشياء التى ينبغى الكناية عنها ، وأن يقال : أطال الله بقاءك ونحو ذلك .
ومنها أن يقول الصائم : وحق الذى خاتمه على فى ، فلانما يحتم على فم الكافر ،
وأن يقول للمكوس حقوقاً . ولما ينفقه فى طاعة الله : خسرت كذا ،
وأن يقول : أنفقت فى الدنيا مالا كثيراً ، ومنها أن يقول المفتى : أحل الله
كذا وحرم كذا فى مسائل الاجتهاد ، ومنها أن تسمى أدلة القرآن والسنة

(١) حديث الأول (مطرونا) مضى عليه .

والثاني (ما شاء الله وشئت) أبو داود بإسناد صحيح .

عجائز. ولا سيما إذا أضاف إلى ذلك تسمية شبه المتكلمين قواطع عقلية ، فلا إله إلا الله كم حصل بهاتين التسميتين من إفساد الدين والدنيا . ومنها أن يحدث الرجل بما يكون بينه وبين أهله يقطعه السفلة . وبما يكره من الألفاظ زعموا وذكروا وقالوا ونحوه ، وأن يقال للسلطان : خليفة الله ، فإن الخليفة إنما يكون عن نائب والله سبحانه خليفة الغائب في أهله . وليحذر كل الحذر من طغيان «أنا» و«لى» و«عندى» فإن هذه ابتلى بها إبليس وفرعون وقارون و«أيا خير منه» لإبليس و«لى ملك مصر» لفرعون و«لى علم عندى» لقارون ، وأحسن مما وضعت «أنا» في قول العبد : أنا العبد المذنب المستغفر المعترف ونحوه ، ولى في قوله : لى الذنب ، ولى الحرم ، ولى الفقر ، والذل ، وعندى في قوله : أغفر لى جدى وهزلى وخطئى وعمدى ، وكل ذلك عندى .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في الجهاد والغزوات

لما كان الجهاد ذروة سنام الإسلام ، ومنازل أهله أعلا المنازل في الجنة ، كما لم الرفعة في الدنيا ، كان رسول الله ﷺ في اللزوة العليا منه ، واستولى على أنواعه كلها ، فجاهد في الله حتى جهاده بالقلب والحنان ، والدعوة والبيان ، والسيف والسنان ، وكانت ساعاته موقوفة على الجهاد ، ولهذا كان أعظم العالمين عند الله قدراً . وأمره تعالى بالجهاد من حين بعثه ، فقال : (فلا تطع الكافرين وجاهدكم به جهاداً كبيراً) (١) فهذه سورة مكية أمره فيها بالجهاد بالبيان ، وكذلك جهاد المنافقين إنما هو بالحجة وهو أصعب من جهاد الكفار ، وهو جهاد خواص الأمة ، وورثة الرسل ، والقائمون به أفراد في العالم والمعاونون عليه ، وإن كانوا هم الأقلين عدداً ، فهم الأعظمون عند الله قدراً . ولما كان من أفضل الجهاد قول الحق مع شدة المعارض مثل أن يتكلم به عند من يخاف سطوته ، كان للرسل صلوات الله وسلامه عليهم من ذلك الحظ الأوفر ، وكان له ﷺ من

(١) سورة الفرقان ، الآية : ٥٢ .

ذلك أكمله وأتمه ، ولما كان جهاد أعداء الله في الخارج فرعاً على جهاد النفس (كما قال ﷺ : « الجاهد من جاهد نفسه في ذات الله ») (١) كان جهاد النفس مقيداً على جهاد العدو في الخارج أصلاً له . فهذان عنوان قد امتحن العبد بمجهادها ، وبينهما علو ثالث لا يمكنه جهادها إلا بمجاهده وهو واقف بينهما يثبط العبد عن جهادها وهو الشيطان ، قال الله تعالى : (إن الشيطان لكم عدو فاتخلوه عدواً) (٢) . والأمر باتخاذ عدواً تنبيه على استقراغ الوسع في عاربه ، فهذه ثلاثة أعداء أمر العبد بمحاربتهم ، وسلطت عليه امتحاناً من الله ، وأعطى العبد مدداً وقوة ، وبلى أحد الفريقين بالآخر ، وجعل بعضهم لبعض فتنة ، ليلوا أخبارهم ، فأعطى عباده الأسماع والأبصار والعقول والقوى ، وأنزل عليهم كتبه ، وأرسل إليهم رسله ، وأمدهم بملائكته ، وأمرهم بما هو من أعظم العون لهم على حرب عدوهم ، وأخبرهم أنهم إن امتثلوه لم يزالوا منصورين على عدوهم وعدوهم ، وأنه إن سلطه عليهم ، فتركهم بعض ما أمروا به ، ثم لم يؤيسهم بل أمرهم أن يداؤوا جراحهم ، ويعودوا إلى مناهضة عدوهم بصبرهم ، وأخبرهم أنه مع المثقين منهم ، ومع المحسنين ، ومع الصابرين ، ومع المؤمنين ، وأنه يدافع عن عباده المؤمنين ما لا يدافعون عن أنفسهم ، بل يدفاه عنهم انتصروا ، ولولا ذلك لاجتاحهم عدوهم . وهذه المدافعة بحسب إيمانهم ، فإن قوى إيمانهم قوية ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك ، فلا يلومن إلا نفسه . وأمرهم أن يجاهدوا فيه حق جهاده ، كما أمرهم أن يتقوه حق تقاته ، وكما أن حق تقاته أن يطاع فلا يعصى ، ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر ، فحق جهاده أن يجاهد العبد نفسه ليسلم قلبه ولسانه وجوارحه لله وبالله ، لا لنفسه ولا بنفسه ، ويجاهد شيطانه بتكليب وعده ومعصية أمره ، فإنه يعد الأمانى ، وعنى الغرور ، ويأمر بالفحشاء ، وينهى عن المحمى وأخلاق الإيمان كلها ، فينشأ له من هذين الجهادين قوة وعدة يجاهد بها أعداء الله بقلبه ولسانه ويده وماله ، لتكون كلمة الله هي العليا . واختافت

(١) أخرجه الترمذى .

(٢) سورة فاطر ، الآية : ٦ .

جبارات السلف في حق الجهاد ، فقال ابن عباس : هو استغراغ الطاقة فيه ،
ولأن يخاف في الله لومة لائم . وقال ابن المبارك : هو مجاهدة النفس والهوى .
ولم يصب من قال : إن الآيتين منسوختان لظنه تضمنتهما ما لا يطاق ، وحق
تقاتله وحق جهاده : هو ما يطيقه كل عبد في نفسه ، وذلك يختلف باختلاف
أحوال المكلفين . وقائل كيف عقب الأمر بذلك بقوله : (هو اجتنبكم
وما جعل عليكم في الدين من حرج) (١) والخرج : الضيق . وقال عليه السلام
« بعثت بالحنيفية السمحة » فهي حنيفية في التوحيد ، سمحة في العمل ، وقد
وسع الله سبحانه على عباده غاية التوسعة في دينه وزرقه وعفوه ومغفرته ،
فبسط عليهم التوبة ما دامت الروح في الجسد ، وجعل لكل سيئة كفارة ،
وجعل لكل ما حرم عليهم عوضاً من الحلال ، وجعل لكل عسر يمتحنهم
به يسراً قبله ويسراً بعده ، فكيف يكلفهم مالا يسهلهم فضلاً عما لا يطيقونه .

فصل

إذا عرف هذا ، فالجهاد على أربع مراتب : جهاد النفس ، وجهاد
الشياطين ، وجهاد الكفار ، وجهاد المنافقين .
فجهاد النفس وهو أيضاً أربع مراتب .

أحدها : أن يجاهدها على تعلم الهدى . الثانية : على العمل به بعد علمه .
الثالثة : على الدعوة إليه ، وإلا كان من الدين يكتمون ما أنزل الله .
الرابعة : على الصبر على مشاق الدعوة ، ويتحمل ذلك كله لله ، فإذا
استكمل هذه الأربع صار من الربانيين ، فإن السلف مجمعون على أن العالم
لا يكون ربانياً حتى يعرف الحق ويعمل به ويعلمه ، ويدعو إليه . المرتبة
الثانية : جهاد الشيطان ، وهما مرتبتان . أحدهما : جهاده على دفع
ما يليق من الشبهات . الثانية : على دفع ما يليق من الشهوات ، فالأول يكون
بعده اليقين ، والثاني يكون بعده الصبر ، قال تعالى : (وجعلناهم أئمة يهدون
بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون) (٢) . والمرتبة الثالثة : جهاد الكفار
والمنافقين ، وهو أربع مراتب بالقلب واللسان والمال والنفس ، وجهاد

(١) سورة الحج ، الآية : ٧٨ .

(٢) سورة السجدة ، الآية : ٢٤ .

وجهاد الكفار أخص باليد ، وجهاد المنافقين أخص باللسان . المرتبة الرابعة : جهاد أرباب الظلم والمنكرات والبدع ، وهو ثلاث مراتب . الأولى باليد إذا قدر ، فإن عجز انتقل إلى اللسان ، فإن عجز جاهد بقلبه . فهذه ثلاث عشرة مرتبة من الجهاد ، وهـ من مات ولم يفر ، ولم يحدث نفسه بالفرار مات على شعبة من النفاق ، ولا يتم الجهاد إلا بالهجرة ، ولا الهجرة والجهاد إلا بالإيمان . والراجون لرحمة الله هم الذين قاموا بهذه الثلاثة ، قال تعالى : (إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم) (١) . وكما أن الإيمان فرض على كل أحد ، ففرض عليه هجرتان في كل وقت : هجرة إلى الله عز وجل بالإخلاص ، وهجرة إلى رسوله بالتابعة . وفرض عليه جهاد نفسه وشيطانه فهذا كله فرض عين لا ينوب فيه أحد عن أحد .. وأما جهاد الكفار والمنافقين ، فقد يكتفى فيه ببعض الأمة .

وأكمل الخلق عند الله عز وجل من أكمل مراتب الجهاد كلها ، ولهذا كان أكمل الخلق عند الله وأكرمهم على الله خاتم أنبيائه محمد ، فإنه أكمل مراتبه . وجاهد في الله حق جهاده . وشرع فيه من حين بعث الله إلى أن توفاه . فإنه لما أنزل عليه (يا أيها المدثر قم فأنتذر وربك فكبر وثيابك فطهر) (٢) شمر عن ساق الدعوة ، وقام في ذات الله آتم قيام ، ودعا إلى الله ليلاً ونهاراً سرّاً وجهاراً . ولما أنزل عليه (فاصدع بما تؤمر) (٣) صدع بأمر الله . لا تأخذه في الله لومة لائم . فدعا إلى الله الكبير والصغير . والحر والعبد . والذكر والأنثى ، والجن والإنس . ولما صدع بأمر الله ، وصرح لقومة بالدعوة . وبأدأهم بسب آلهتهم ، وعيب دينهم ، اشتد أذاهم له ولمن استجاب له . وهذه سنة الله عز وجل في خلقه ، كما قال تعالى : (ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك) (٤) وقال تعالى : (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن) (٥) وقال تعالى :

(٢) سورة المدثر ، الآية ٤٠١ .

(١) سورة البقرة ، الآية : ٢١٨

(٤) سورة فصلت ، الآية : ٤٣ .

(٣) سورة الحجر ، الآية : ٩٤

(٥) سورة الأنعام : ١١٢ .

(كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون أتواصوا به بل هم قوم طاغون) (١) فعزى الله سبحانه نبيه بذلك وأن له أسوة بمن تقدمه ، وعزى أتباعه بقوله : (أم حسبكم أن تدخلوا الجنة) (٢) وقوله : (ألم . أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) إلى قوله : (أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين) (٣) . فليتأمل العبد سياق هذه الآيات ، وما تضمنته من العبر وكنوز الحكم ، فإن الناس إذا أرسل إليهم الرسل بين أمرين : إما أن يقول أحسبهم : آمنا ، وإما أن لا يقولوا ذلك ، بل يستمر على السيئات ، فن قال : آمنا ، فتنة ربه ، والفتنة : الابتلاء والاختيار ، ليعين الصادق من الكاذب ، ومن لم يقل : آمنا ، فلا يحسب أنه يفوت الله ويسقه ، فن آمن بالرسول ، عاداه أعداؤهم . وآذوه . فابتلى بما يؤله ، ومن لم يطعمهم عوقب في الدنيا والآخرة . فلا بد من حصول الألم لكل نفس ، لكن المؤمن يحصل له الألم ابتداء ، ثم تكون له العاقبة في الدنيا والآخرة ، والمعرض تحصل له اللذة ابتداء ، ثم يصير إلى الألم الدائم . وسئل الشافعي رحمه الله : أيما أفضل للرجل أن يمكن أو يبتلى ؟ فقال : لا يمكن له حتى يبتلى . والله عز وجل ابتلى أولى العزم من رسله ، فلما صبروا مكنتهم ، فلا يظن أحد أنه يخلص من الألم البتة وإنما يتفاوت أهل الآلام في المقول ، فأعقلهم من باع ألماً عظيماً مستمراً بألم منقطع يسير ، وأسفهم من باع الألم المنقطع اليسير بالألم المستمر العظيم . فان قيل : كيف يختار العاقل هذا ؟ قيل : الحامل له على هذا التقدير والتسوية ، والنفس موكلة بالعاجل (كلا بل يحبون العاجلة وتلذذون الآخرة) (٤) (إن هؤلاء يحبون العاجلة) (٥) . وهذا يحصل لكل أحد . فإن الإنسان لابد له أن يعيش مع الناس ، ولهم إرادات يطلبون منه موافقتهم عليها ، فإن لم يفعل آذوه ، وعذبوه ، وإن وافقهم حصل له الأذى والعذاب ، تارة منهم ، وتارة من غيرهم ، كن عنده دين وتقى حل بين قوم فجار ظلمة ولا يتمكنون من

(١) سورة الذاريات ، الآية : ٥٢ ، ٥٣ .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٤٢ .

(٣) سورة التين ، الآية : ١-١٠ .

(٤) سورة التين ، الآية : ٢٠ ، ٢١ .

(٥) سورة النجم ، الآية : ٢٧ .

فجورهم وظلمهم إلا بموافقة لهم ، أو سكوته عنهم ، فإن فعل سلم من شرهم في الابتداء ، ثم يتسلطون عليه بالإهانة والأذى أضعاف ما كان يخافه ابتداء لو أنكر عليهم ، وإن سلم منهم ، فلا بد أن يهان على يد غيرهم . فالخزم كل الخزم الأخذ بما قالته عائشة رضي الله عنها لمعاوية : من أرضى الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ، ومن أرضى الناس بسخط الله ، لم يغنوا عنه من الله شيئا . ومن تأمل أحوال العالم ، رأى هذا كثيرا ، فيمن يعين الرؤساء وأهل البدع هربا من عقوبتهم ، فمن وقاه الله شر نفسه ، امتنع من الموافقة على المحرم ، وصبر على عدوانهم ، ثم تكون له العاقبة في الدنيا والآخرة ، كما كانت للرسل وأتباعهم ، ومن ابتلى من العلماء وغيرهم . ولما كان الألم لا يخلص منه البتة ، عزى الله سبحانه من اختار الألم اليسر المقطع على الألم العظيم المستمر بقوله : (من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم) (١) فضرب لهذا الألم المقطع أجلا وهو يوم لقائه ، فيلتذ العبد أعظم لذة بما تحمل من الألم لأجله ، وأكد هذا العزاء برباءة اللقاء ، ليحمل العبد اشتياقه إلى ربه على تحمل الألم العاجل ، بل ربما غيبه الشوق إلى لقائه عن شهود الألم والإحساس به ، ولهذا سأل عليه السلام ربه الشوق إلى لقائه ، وشوقه من أعظم النعم ، ولكن هذه النعمة أقوال وأعمال هما السبب الذي تنال به ، والله سبحانه سميع لتلك الأقوال ، عليم بتلك الأعمال ، وهو عليم بمن يصلح لهذه النعمة ، كما قال تعالى : (وكذلك فتننا بعضهم ببعض) (٢) فإذا فاقت العبد نعمة ، فليقرأ على نفسه : (أليس الله بأعلم بالشاكرين) (٣) ثم عزاهم تعالى بعزاء آخر ، وهو إنما جهاده فيه إنما هو لأنفسهم ، وأنه غنى عن العالمين ، فصلة هذا الجهاد ترجع إليهم لا له سبحانه ، ثم أخبر أنه يدخلهم بجهادهم وإيمانهم في زمرة الصالحين ، ثم أخبر عن حال الدخول في الإيمان بلا بصيرة ، وأنه يجعل فتنة الناس ، أي : أذاهم له ونيلهم إياه بالألم الذي لا بد منه ، كعذاب الله الذي فر منه

(١) سورة التكوين ، الآية : ٥٠ .

(٢) سورة الأنعام ، الآية : ٥٣ .

(٣) سورة الأنعام ، الآية : ٥٣ .

المؤمنون بالإيمان . فإذا جاء نصر الله لجنده قال : إني كنت معكم . والله أعلم بما انطوى عليه صدره من التفاني . والمقصود أن الحكمة اقتضت أنه أنه سبحانه لا بد أن يمتحن النفوس . فيظهر طيبها من خبيثها . إذ النفس في الأصل جاهلة ظالمة ، وقد حصل لها بالجهل والظلم من الحبث ما يحتاج خروجه إلى التصفية ، فلأن خرج في هذه الدار . وإلا ففي كبر جهنم . فإذا نقي العبد أذن له في دخول الجنة

فصل

ولما دعا إلى الله ، استجاب له عباد الله من كل قبيلة ، فكان حائر قصب سبقهم صديق الأمة أبو بكر ، فأزره في دين الله ، ودعا معه إلى الله ، فاستجاب لأبي بكر عثمان وطلحة وسعد . وبادرت إلى الاستجابة صديقة النساء خديجة ، وقامت بأعباء الصديقة ، وقالت لها : « لقد خشيت على نفسي » فقالت : أبشر فوالله لا يخزيك الله أبداً . ثم استدلت بما فيه من الصفات على أن من كان كذلك ، لم يحزه الله أبداً ، فعلمت بفطرتها . وكال عقلها أن الأعمال الصالحة ، والأخلاق الفاضلة تناسب كرامة الله وإحسانه لا تناسب الخزي . وبهذا العقل استحققت أن يرسل إليها ربها السلام منه مع رسوليه جبريل ومحمد عليهما السلام . وبادر إلى الإسلام على بن أبي طالب ، وهو ابن ثمان سنين ، وقيل : أكثر . وكان في كفالة رسول الله ﷺ . أخذه من عمه إعانة له في سنة محل . وبادر زيد بن حارثة حب رسول الله ﷺ ، وكان غلاماً لخديجة ، فوهبته له . وجاء أبوه وعمه في فدائه ، فقال رسول الله ﷺ : « فهلا غير ذلك » قالوا : ما هو ؟ قال : « أدعوه فأخبره » فإن اختاركم فهو لكم . وإن اختارني . فوالله ما أنا بالذي اختار على من اختارني أحداً » قالوا : قد رددنا على النصف ، وأحسن ، فدعا فخير ، فقال : ما أنا بالذي أختار عليك أحداً ، قالوا : ويحك يا زيد ، أختار العبودية على الحرية ، وعلى أهل بيتك ؟ قال : نعم لقد رأيت من هذا الرجل شيئاً ما أنا بالذي أختار عليه أحداً أبداً ، فلما رأى ذلك رسول الله ﷺ أخرجه إلى الحجر ، فقال : « أشهدكم أن زيدا ابني أرثه ويرثني » ، فلما رأى ذلك أبوه وعمه ، طابت أنفسهما .

وانصرفا ، ودعى زيد بن محمد حتى جاء الله بالإسلام ، فنزلت : (أَدْعُوهُمْ
لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ) (١) ، فدعى من يؤمنه زيد بن حارثة . قال
معمر عن الزهري : ما علمنا أحداً أسلم قبل زيد . وأسلم ورقة بن نوفل ،
وفى « جامع الترمذى » : أن رسول الله ﷺ رآه فى المنام فى هيئة حسنة .
ودخل الناس فى دين الله واحداً بعد واحد ، وقريش لا تنكر ذلك حتى
بادأهم بعبادتهم ، وسب آلهتهم ، فحينئذ هزموا له ولأصحابه عن ساق
العداوة ، فحصى الله رسوله بأبى طالب ، لأنه كان شريفاً معظماً فيهم ،
وكان من حكمة أحكم الحاكمين بقاءه على دين قومه لما فى ذلك من المصالح
التي تبدوا لمن تأملها . وأما أصحابه ، فمن كان له عشيرة تحميه ، امتنع بهم ،
وسائرهم تصدوا له بالعذاب ، منهم عمار وأمه وأهل بيته ، فإنهم عذبوا فى
الله ، وكان رسول الله ﷺ إذا مر بهم وهم يعذبون يقول : « صبراً
يا آل ياسر ، فإن موعدكم الجنة » ومنهم بلال ، فإنه عذب فى الله أشد
العذاب ، هان عليهم ، وهانت عليه نفسه فى الله ، وكان كلما اشتد به
العذاب يقول : أحد أحد ، فيمر به ورقة بن نوفل ، فيقول : إى والله
يا بلال أحد أحد ، أما والله لئن قتلتموه لأتخذنه حناناً . ولما اشتد أذاهم على
المؤمنين ، وقتن منهم من فتن ، أذن الله سبحانه لهم فى الهجرة الأولى إلى
أرض الحبشة ، وكان أول من هاجر إليها عثمان ، ومعه زوجته رقية بنت
رسول الله ﷺ ، وكانوا اثني عشر رجلاً ، وأربع نسوة خرجوا
متسللين سرّاً فوق الله لهم ساعة وصولهم إلى الساحل سفينتين ، فحملوهم ،
وكان يخرجهم فى رجب من السنة الخامسة من المبعث ، وخرجت قریش
فى آثارهم حتى جاؤوا ساحل البحر ، فلم يدرکهم ، ثم بلغهم أن قريشاً قد
كفوا عن رسول الله ﷺ ، فرجعوا ، فلما كانوا دون مكة بساعة بلغهم
أنهم أشد ما كانوا عداوة ، فدخل من دخل منهم بجوار . وفى تلك المسرة
دخل ابن مسعود ، فسلم على النبي ﷺ وهو فى الصلاة ، فلم يرد عليه ،
هنا هو الصواب ، كذا قال ابن اسحاق ، قال : وبلغ أصحاب رسول
الله ﷺ الذين خرجوا إلى الحبشة لإسلام أهل مكة ، فأقبلوا

لما بلغهم من ذلك حتى إذا دنوا من مكة بلغهم أن ذلك كان باطلا ، فلم يدخل أحد منهم إلا بجوار أو مستخفياً ، وكان ممن قدم منهم ، فأقام بها حتى هاجر إلى المدينة ، فشهد بداراً ، واحداً ، فذكر منهم ابن مسعود . وحديث زيد بن أرقم أجيب عنه بجوابين أحدهما : أن النهي ثبت بمكة ، ثم أذن فيه بالمدينة ، ثم نهي عنه . الثاني : أن زيدا من صغار الصحابة ، وكان هو وجماعة يتكلمون في الصلاة على عادتهم ، ولم يبلغهم النهي ، فلما بلغهم انتهوا . ثم اشتد البلاء من قريش على من قدم من الحبشة وغيرهم ، وسطت بهم عشايرهم . فأذن لهم رسول الله ﷺ في الخروج إلى الحبشة مرة ثانية ، فكان خروجهم الثاني أشق عليهم ، ولقوا من قريش أذى شديداً ، وصعب عليهم ما بلغهم عن النجاشي من حسن جواره لهم . فكان عدة من هاجر في هذه المرة ثلاثة وثمانون رجلاً إن كان عمار بن ياسر فيهم ، ومن النساء تسع عشرة امرأة ، قلت : قد ذكر في الثانية عثمان وجماعة ممن شهد بداراً ، فلما أن يكون وهماً ، وإما أن تكون لهم قلعة أخرى قبل بدر ، فيكون لهم ثلاث قلعات ، ولذلك قال ابن سعد وغيره : أنهم لما سمعوا مهاجر رسول الله ﷺ ، رجع منهم ثلاثة وثلاثون رجلاً ، ومن النساء ثمان ، فأت منهم رجلان بمكة ، وحبس بمكة سبعة وشهد بداراً أربعة وعشرون رجلاً ، فلما كان شهر ربيع الأول سنة سبع من الهجرة كتب رسول الله ﷺ كتاباً إلى النجاشي يدعو إلى الإسلام مع عمرو بن أمية فأسلم ، وقال : لو قدرت أن آتيه لأتيته ، وكتب إليه أن يزوجه أم حبيبة ، وكانت فيمن هاجر مع زوجها عبيد الله بن جحش ، فتصر هناك ، ومات نصرانياً ، فزوجه النجاشي إياها ، وأصلقها عنه أربعمئة دينار ، وكان الذي ولي تزويجها خالد بن سعيد بن العاص ، وكتب إليه رسول الله ﷺ أن يبعث إليه من بقى عنده من أصحابه ، ويعملهم ، فحملهم في سفينتين مع عمرو بن أمية ، فقدموا على رسول الله ﷺ بخير ، فوجده قد قطعها . وعلى هذا فيزول الإشكال الذي بين حديث ابن مسعود ، وحديث زيد بن أرقم ، ويكون تحريم الكلام بالمدينة ، فإن قيل : فما أحسنه لولا أن ابن إسحاق قد قال ما حكيت عنه أن ابن مسعود أقام بمكة ، قيل : قد ذكر

ابن سعد أنه أقام بحكة يسيراً ، ثم رجع إلى الحبشة ، وهذا هو الأظهر . لأنه لم يكن له بحكة من محبيه ، فتضمن هذا زيادة أمر خفي على ابن اسحاق ، وابن اسحاق لم يذكر من حديثه ، وابن سعد أسنده إلى المطلب بن عبد الله حنطب ، فزال الإشكال والله الحمد . وقد ذكر ابن اسحاق في هذه الهجرة أبا موسى الأشعري ، وأنكر هذا عليه الواقدي وغيره ، وقالوا : كيف يخفى هذا على من دونه فضلاً عنه ؟ قلت : ليس هذا مما يخفى على من دونه فضلاً عنه ؟ ! وإنما نشأ الوهم أن أبا موسى هاجر من اليمن إلى عند جعفر وأصحابه ، ثم قدم معهم ، فمد ابن اسحاق ذلك لأبي موسى هجرة . ولم يقل : إنه هاجر من مكة لينكر عليه .

فصل

والتحاز المسلمون إلى النجاشي آمين ، فبعثت قريش في أثرهم عبد الله بن أبي ربيعة ، وعمر بن العاص هذياناً للنجاشي ليردهم عليهم ، وتشفعوا إليه بعضاء بطارفته ، فأبى ذلك ، فوشوا إليه أنهم يقولون في عيسى قولاً عظيماً ، يقولون : أنه عبد ، فاستدعاهم ومقدمهم جعفر بن أبي طالب ، فلما أرادوا الدخول عليه ، قال جعفر : يستأذن عليك حزب الله ، فقال للآذن : قل لهذا : يعيد استئذانه فأعاده ، فلما دخلوا ، ما تقولون في عيسى ؟ فثلا عليه جعفر صديقاً من (كهيعص) فأخذ النجاشي صديقاً من الأرض ، وقال : ما زاد عيسى على هذا ولا مثل هذا العود ، فتناخرت البطارقة حوله ، قال : وإن نخرتم واقع ، قال : اذهبوا فأنتم سيوم بأرضي من سيكم غرم ، والسيوم بلسانهم : الآمنون . وقال للرسولين : لو أعلمتموني دبراً من ذهب يقول : جبلا من ذهب ما أسلمتهم إليكما ، ثم أمر ، فردت عليهما هداياهما ، ورجعا مقبوحين . ثم أسلم حزة وجماعة كثيرون ، فلما رأت قريش أن أمر رسول الله ﷺ يطلو والأمور تتزايد ، أجمعوا على أن يتعاقلوا على بني هاشم وبني المطلب ألا يبايعوهم ، ولا يناكحوهم ، ولا يكلموهم ، ولا يجالسوهم حتى يسلموا إليهم رسول الله ﷺ ، وكتبوا بذلك صحيفة ، وعلقوها في سقف الكعبة ، وكتبها بغيض : بن عامر بن هاشم ، فدعا عليه رسول الله ﷺ ، فشلت يده ،

فانحازوا مؤمنهم وكافرهم إلى الشعب إلا أبا لهب ، فإنه ظاهر قريشاً عليهم .
 وذلك سنة سبع من البعثة ، وبقوا محبوسين مضيقاً عليهم جداً نحو ثلاث
 سنين حتى بلغهم الجهد ، وسمع أصوات صبيانهم بالبكاء من وراء الشعب .
 وهناك عمل أبو طالب قصيدته اللامية ، وقريش بين راض وكاره ، فسمى
 في نقضها بعض من كان كارهاً لها ، وأطلع الله رسوله على أمر مصيبتهم ،
 وأمره سلط عليها الأرضة ، فأكلت ما فيها من قطعة وظلم إلا ذكر الله عز
 وجل ، فأخبر بذلك عمه ، فخرج إلى قريش وأخبرهم ، وقال : إن كان
 كاذباً خلينا بينكم وبينه ، وإن كان صادقاً رجعت ، قالوا : أنصفت فأنزلوها ،
 فلما رأوا الأمر كذلك ، ازدادوا كفراً إلى كفرهم . وخرج رسول الله ﷺ
 ومن معه من الشعب ، ومات أبو طالب بعد ذلك بستة أشهر ، وماتت خديجة
 بعده بثلاثة أيام ، وقيل غير ذلك ، فاشتد البلاء على رسول الله ﷺ من
 سفهاء قومه ، فخرج إلى الطائف رجاء أن ينصروه عليهم ، ودعا إلى الله ،
 فلم ير من يؤوى ، ولم ير ناصراً ، وآذوه أشد الأذى ، ونالوا منه ما لم يبل
 منه قومه ، ومعه زيد بن حارثة ، فأقام بينهم عشرة أيام لا يدع أحداً من
 أشرافهم إلا كلمة ، فقالوا : اخرج من بلدنا ، وأغروا به سفهاءهم ،
 فوقفوا له ساعطين ، وجعلوا يرمونه بالحجارة حتى دمت قلماهم ، وزيد
 يقبه بنفسه حتى أصابه شجاج في رأسه ، فأنصرف إلى مكة محزوناً . وفي
 مرجعه ذلك دعا بالدعاء المشهور : اللهم إليك أشكو ضعف قوتي ، وقلة
 حيلتي ، وهواني على الناس . فأرسل ربه تبارك وتعالى إليه ملك الجبال
 يستأمره أن يطبق الأخشين على أهل مكة ، وهما جبلاها اللذان هي بينهما ،
 فقال : بل أستاذي بهم لعل الله يخرج من أصلابهم من يبعده لا يشرك به شيئاً .
 فلما نزل بنخلة في مرجعه ، قام يصلي من الليل ، فصرف الله إليه نقرأ من
 الجن ، فاستمعوا قراءته ولم يشعر بهم حتى نزل عليه : (وإذ صرفنا إليك
 نفراً من الجن) (١) وأقام بنخلة أياماً فقال له زيد : كيف تدخل عليهم
 أخرجوك ؟ يعني قريشاً قال : « يا زيد إن الله جاعل لما ترى فرجاً وغرماً .
 وإن الله ناصر دينه ، ومظهر نبيه » . فلما انتهى إلى مكة : أرسل رجلاً من

خزاعة إلى مطعم بن عدى أدخل في جوارك ؟ فقال : نعم ، فلما بنيه وقومه ، وقال : اليسوا السلاح ، وكونوا عند أركان البيت ، فإني قد أجرت محمداً . فدخل رسول الله ﷺ ، ومعه زيد بن حارثة حتى انتهى إلى المسجد الحرام ، فقام المطعم على راحته ، فنادى : يا معشر قريش إني قد أجرت محمداً ، فلا يهجه أحد منكم . فأنشئ رسول الله ﷺ إلى الركن ، فاستلمه ، وصل ركعتين . وانصرف إلى بيته ومطعم وولده محمّدون به بالسلاح حتى دخل بيته .

فصل

ثم أسرى برسول الله ﷺ مجسده على الصحيح من المسجد الحرام إلى البيت المقدس راكباً على البراق مصحبة جبرائيل ، فنزل هناك ، وصلى بالأنبياء إماماً ، وربط البراق بحلقة باب المسجد وقيل : إنه نزل بيت لحم ، ولا يصح عنه ذلك البتة . ثم عرج به تلك الليلة من بيت المقدس إلى السماء الدنيا ، فاستفتح له جبرائيل ، ففتح لهما . فرأى هناك آدم أبا البشر ، فسلم عليه ، فرد عليه السلام ، ورحب به ، وأقر بنبوته . وأراه الله أرواح السعداء من بنيهِ عن يمينه . وأرواح الأشقياء عن يساره . ثم عرج به إلى السماء الثانية ، فرأى فيها يحيى وعيسى ، ثم عرج به إلى السماء الثالثة ، فرأى فيها يوسف ، ثم إلى الرابعة ، فرأى فيها إدريس ، ثم إلى الخامسة ، فلقى فيها هارون ، ثم إلى السادسة ، فرأى فيها موسى . فلما جاوزه بكى ، فقيل له : ما يبكيك ؟ قال : أبكى لأن غلاماً بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمته . ثم إلى السابعة . فلقى فيها إبراهيم . ثم رفعت له سكرة المنى ، ثم رفع له البيت المعمور . ثم عرج به إلى الجبار جل جلاله ، فدنا منه حتى كان قاب قوسين أو أدنى (١) . فأوحى إلى عبده ما أوحى . وفرض عليه خمسين صلاة . فرجع حتى مر على موسى فقال لم أمرت ؟ قال : بخمسين صلاة . قال : إن أمتك لا يطيقون ذلك ، ارجع إلى ربك ، فأسأله التخفيف

(١) الآيات الواردة في (سورة النجم) صريحة في أن التلذذ والدفن كان من جبريل عليه السلام كما قالت عائشة وابن مسعود ، وليس من الله تعالى كما جاء في حديث شريك هذا الذي نقله المصنف عنه ، وقد عد الحفاظ ذلك من جملة ما تفرد به شريك من شذوذه وسكراته ، وانظر بسط ذلك في «الفتح» ٤٠٢/١٣ - ٤٠٥ .

لأمتك ، فالتفت إلى جبريل يستشير ، فأشار : أن نعم إن شئت ، فعلا به جبرائيل حتى أتى به الجبار تبارك وتعالى وهو مكانه . هذا لفظ البخارى فى « صحيحه » . وفى بعض الطرق : فوضع عنه عشراً ، ثم نزل حتى مر بموسى ، فأخبره ، فقال : ارجع إلى ربك ، فأسأله التخفيف ، فلم يزل يتردد بين موسى وبين الله تبارك وتعالى حتى جعلها حساً فيأمره بالرجوع وسؤال التخفيف . قال : « قد استحييت من ربى ، ولكن أَرْضَ وأسلم » فلما بعد ، نادى مناد : « قد أمضيت فريضى وخفت عن عبادى » . واختلف الصحابة هل رأى ربه تلك الليلة أم لا ؟ فصح عن ابن عباس أنه رآه ، وصح عنه أنه قال : رآه بفؤاده ، وصح عن عائشة وابن مسعود إنكار ذلك ، وقالوا : (ولقد رآه نزلة أخرى) إنما هو جبرائيل ، وصح عن أبي ذر أنه سأله : هل رأيت ربه ؟ قال : « نور إن أراه » أى : حال يبنى وبين رؤيته النور ، كما فى اللفظ الآخر : « رأيت نوراً » . وحكى الدارمى اتفاق الصحابة أنه لم يره . قال شيخ الإسلام : وليس قول ابن عباس مناقضاً لهذا ، ولا قوله : رآه بفؤاده ، وقد صح عنه : « رأيت ربه تبارك وتعالى » لكن هذا فى الدنيا فى منامه . وعلى هذا بنى الإمام أحمد فقال : نعم رآه حقاً ، فإن رؤيا الأنبياء حق ولا بد ، ولم يقل : إنه رآه فى يقظته ، لكن مرة قال : رآه ، ومرة قال : رآه بفؤاده ، وحكى عنه رواية من تصرف بعض أصحابه أنه رآه بعينى رأسه ، وهذه نصوص أحمد موجودة ليس فيها ذلك ، وأما قول ابن عباس : إنه رآه بفؤاده مرتين ، فإن كان استناده إلى قوله : (ما كذب الفؤاد ما رأى) ثم قال : (ولقد رآه نزلة أخرى) والظاهر أنه مستند ، فصح عنه عليه السلام أن هذا المرئى جبرائيل رآه فى صورته مرتين ، وقول ابن عباس هذا ، هو مستند أحمد فى قوله : رآه بفؤاده . وأما قوله : (ثم دنى فتدلى) فهذا غير الدنو والتدلى فى قصة الإسراء ، فالذى فى القرآن جبرائيل كما قالت عائشة وابن مسعود ، والسياق يدل عليه ، فإنه قال : علمه شديد القوى إلى آخره . وأما « الدنو » و « التدلى » فى الحديث ، فهو صريح أنه دنو الرب تبارك وتعالى وتدليه (١) .

(١) تقدم أن هذه من منكرات شريك وشقوانه .

فما أصبح ﷺ في قومه ، أخبرهم فاشتد تكذيبهم له ، وسأله أن يصف لهم بيت المقدس ، فجلاه الله حتى عاينه ، وطلق خبرهم عنه ولا يستطيعون أن يردوا عليه ، وأخبرهم عن غيرهم ، في صراخ ورجوعه ، وعن وقت قدومها ، وعن البعير الذي يقمنها ، فكان الأمر كما قال ، فلم يزداهم ذلك إلا نفورا . ونقل ابن إسحاق عن عائشة ومعاوية أنهما قالتا : إنما كان الإسراء بروحه ، ولكن ينبغي أن يعلم الفرق بين أن يقال : كان الإسراء مناماً ، وبين أن يقال : كان بروحه دون جسده ، وبينهما فرق عظيم فإن ما يراه النائم قد يكون أمثالا مضروبة للمعلوم في الصور المحسوسة ، فيرى كأنه قد عرج به إلى السماء ، أو ذهب به إلى مكة ، وروحه لم تصعد ، ولم يذهب ، وإنما ملك الرؤيا ضرب له المثال ، والذين قالوا : بروحه لم يربطوا أنه كان مناماً ، وإنما أرادوا أن الروح عرج بها حقيقة ، وباشرت منه جنس ما تباشر بعد المفارقة ، لكن لما كان رسول الله ﷺ في مقام خرق العوائد حتى يشق بطلته وهو حتى لا يتألم ، عرج بذات روحه حقيقة من غير إماتة ، ومن سواه لا تنال روحه ذلك إلا بعد الموت ، فإن الأنبياء إنما استقرت أرواحهم في الرفيق الأعلى مع روحه ، ومع هذا فلها إشراف على البدن بحيث يرد السلام على من سلم عليه ، وبهذا التعلق رأى موسى يصلى في قبره ، ورآه في السماء . ومعلوم أنه لم يعرج بموسى من قبره ، ثم رد إليه ، بل ذلك مقام روحه واستقرارها ، وقبره مقام بدنه واستقراره إلى يوم معاد الأرواح إلى أجسادها ، ومن كثف إدراكه عن هذا ، فليتنظر إلى الشمس في علو محلها وتأثيرها في الأرض وحياة النبات والحيوان بها ، وشأن الروح فوق هذا .

فقل للعيون الرمذ إياك أن ترى

سنا الشمس فاستغشى ظلام الليالي

قال ابن عبد البر : كان بين الإسراء والمجرة ستة وشهران انتهى . وكان الإسراء مرة ، وقيل : مرتين : مرة يقظة ، ومرة مناماً ، وأرباب هذا كانتهم أرادوا أن يجمعوا بين حديث شريك وغيره ، لقوله فيه : « ثم استيقظت وأنا في المسجد » وقوله فيه : « وذلك قبل أن يوحى إليه » (١)

(١) وهذا أيضاً مما حده الحفاظ من متكررات شريك .

ومهم من قال : ثلاث مرات وكل هذا خيط ، وهذه طريقة ضحفاء الظاهرية من أرباب النقل ، والصواب الذى عليه أئمة أهل النقل أن الإسماء كان مرة واحدة ، وبها صجياً هؤلاء كيف ساغ لهم أن يظنوا أنه فى كل مرة تفرض على الصلاة حسن . وقد غلط الحفاظ شريكاً فى ألفاظ من حديث الإسماء ، ومسلم أورد المسند منه ، ثم قال : فقدم وأخر وزاد ونقص ولم يسرد الحديث ، وأجاد رحمة الله .

فصل

فى ميله الهجرة

الى فرى الله بها بين أوليائه وأعدائه

وجعلها مبدأ لأعزاز دينه ، ونصرة رسوله

قال الترمذى : حدثنى محمد بن صالح ، عن عاصم بن عمران ابن قتادة ، ويزيد بن رومان وغيرهما قالوا : أقام رسول الله ﷺ ثلاث سنين من أول نبوية مستخفياً ، ثم أعلن فى الرابعة ، فدعا الناس إلى الإسلام عشر سنين يوافى الموسم كل عام يتبع الحاج فى منازلهم ، وفى المواسم بمكافئ ومجبة وذى الجاهز يدعوهم إلى أن يمنعه حتى يبلغ رسالات ربه ولم الجنة ، فلا يجد أحد ينصره ، ولا يجيبه حتى إنه ليسأل عن القبائل ومنازلها قبيلة قبيلة ، ويقول : « يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا وتملكوا بها العرب ، وتدين لكم بها العجم ، وإذا آمنتم كنتم ملوكاً فى الجنة » وأبو لهب وراءه يقول : لا تعليمه ، فإنه صابئ كذاب ، فيردون على رسول الله ﷺ أقبح الرد ، ويؤذونه ، ويقولون : عشيرتك أعلم بك حيث لم يتبعوك ، وهو يدعوهم إلى الله ، ويقول : « اللهم لو شئت لم يكونوا هكذا » قال « وكان ممن يسمى لنا من القبائل الذين عرض نفسه عليهم بنو معامر بن صعصعة . ومحارب ابن خصيفة . وفزارة . وغسان . ومرة . وحنيفة . وسليم . وعيس . وبنو نصر ، وبنو النكا . وكندة . وكلب . والحارث ابن كعب . وعلرة ، والحضارمة ، فلم يستجب منهم أحد . وكان بما صنع الله لرسوله أن الأوس والخزرج كانوا يسمعون من حلفائهم يهود المدينة أن نبياً سيخرج

في هذا الزمان فتبعه ، وتقتلكم معه قتل عاد وإرم ، وكانت الأنصار يحجون البيت كما كانت العرب تحججه دون ماليهود ، فلما رأوا رسول الله ﷺ يدعو الناس إلى الله ، وتأملوا أحواله ، قال بعضهم لبعض : تعلمون والله يا قوم أن هذا الذي توعدهم به اليهود ، فلا يسبقنكم إليه . وكان سويد ابن الصامت من الأوس قد قدم مكة ، فدعاه رسول الله ﷺ ، فلم يبعد ، ولم يجب ، حتى قدم أنس بن رافع في فتية من بني عبد الأشهل يطلبون الحلف فدعاهم إلى الإسلام ، فقال لإياس بن معاذ وكان شاباً : يا قوم هذا والله خير مما جئنا له . ففرضه أنس وانتهره ، فسكت ، ثم لم يتم لهم الحلف فانصرفوا إلى المدينة . ثم إن رسول الله ﷺ لقي عند العقبة في الموسم ستة نفر في الأنصار ، كلهم من الخزرج : أسعد بن زرارة ، وجابر بن عبد الله ابن رثاب وعوف بن الحارث ، ورافع بن مالك ، وقعبه بن عامر ، وعقبة بن عامر ، فدعاهم إلى الإسلام ، فأسلموا ، ثم رجعوا إلى المدينة ، فدعوا الناس إلى الإسلام ، فلما كان العام المقبل ، جاء منهم اثنا عشر رجلاً الستة الأول خلا جابر ، ومعه معاذ بن الحارث أخو عوف ، وذكوان بن عبد قيس ، وقد أقام ذكوان بمكة حتى هاجر إلى المدينة ، فهو مهاجرى أنصاري ، وعبادة بن الصامت ، ويزيد ابن ثعلبة ، وأبو الهيثم بن التيهان ، وعويمر ابن مالك . قال أبو الزبير عن جابر : إن النبي ﷺ لبث عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في الموسم ومحنة وعكاظ : « من يؤوبني ومن ينصرفني حتى أبلغ رسالات ربي وله الجنة » ؟ فلم يجد أحداً حتى إن الرجل ليرحل من مضر أو اليمن إلى ذي رجمة ، فيأتيه قومه ، فيقولون : إحضر غلام قريش ، ويمشى بين رجلم يدعوهم إلى الله وهم يشعرون إليه بالأصابع حتى يشاء الله من يثرب ، فيأتيه الرجل منا ، فيؤمن به ، ويقرئه القرآن ، فيقلب إلى أهله ، فيسلمون بإسلامه ، فاجتمعنا ، وقتلنا : حتى متى رسول الله يطرد في جبال مكة ، فرحطنا حتى قلعنا عليه في الموسم ، فواعدهنا بيعة العقبة ، فقال له العباس : ما أدرى ما هؤلاء القوم إنى ذو معرفة بأهل يثرب ، فاجتمعنا عنده من رمل ورجلين ، فلما نظر العباس في وجوهنا قال : هؤلاء قوم لا نعرفهم ، هؤلاء أحداث ، قتلنا : يا رسول الله علام نبأيتك ؟

قال : « على السمع والطاعة في النشاط والكسل ، وعلى الثقة في السر واليسر ، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى أن تقوموا في الله لا تأخذكم لومة لائم ، وعلى أن تنصروني إذا قلت عليكم ، وتنعون بما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم ولكم الجنة ، فقمنا بنابيه ، فأخذ بيده أسعد بن زرارة وهو أصغرهم ، فقال : رويداً يا أهل يثرب إنا لم نضرب إليه أكباد المطى إلا ونحن نعلم أنه رسول الله ، وأن إخراجهم اليوم مفارقة العرب كافة ، وأن تعضكم السيوف ، فلما أنتم تصبرون على ذلك ، فخلوه وأجركم على الله ، ولما أنتم تخافون من أنفسكم خيفة ، ففروه فهو أحسن لكم عند الله ، قالوا : أمط عنا يدك ، فوالله لانلر هذه البيعة ، ولا نستقبلها فقمنا إليه رجلاً رجلاً فأخذ علينا يعطينا بذلك الجنة . ثم انصرفوا إلى المدينة ، وبعث معهم رسول الله ﷺ ابن أم مكتوم ، ومصعب ابن عمير يعلمان الناس القرآن ، ويدعوان إلى الله ، فزلا على أسعد بن زرارة ، وكان مصعب يؤمهم ، وجمع بهم لما بلغوا أربعين ، فأسلم على أيديهما بشر كثير ، منهم أسيد بن حضير ، وسعد بن معاذ ، وأسلم بإسلامهما يومئذ جميع بني عبد الأشهل إلا الأصيرم تأخر إسلامه إلى يوم أحد فأسلم حينئذ ، وقاتل حتى قتل ولم يسجد لله سجدة ، فقال رسول الله ﷺ : « عمل قليل وأجر كثير » ، وكثر الإسلام في المدينة ، وظهر . ثم رجع مصعب إلى مكة ووافى الموسم ذاك العام فلق كثير من الأنصار من المسلمين والمشركين ، وزعيم القوم البراء بن معرور ، وكانت بيعة العقبة ، وكان أول من بايعه البراء بن معرور ، وكانت له اليد البيضاء إذ أكد العقد وبادر إليه ، واختار رسول الله ﷺ منهم تلك الليلة اثني عشر نقيباً ، فلما تمت البيعة استأذنوه على أن يميلوا على أهل العقبة بأسيا فهم فلم يأذن لهم ، وصرخ الشيطان على قد اجتمعوا على حربكم ، فقال رسول الله ﷺ : « هذا أذب العقبة ، أما والله يا عدو الله لا تغرغن لك » ، ثم أمرهم أن يرفضوا إلى رحالم ، فلما أصبحوا غدت عليهم أشراف قريش فقالوا : بلغنا أنكم لقيم صاحبنا البارحة وواعدتموه أن تبايعوه على حربنا وأيم الله ما حي من العرب أبغض إلىنا من أن تنشب بيننا وبينه الحرب منكم فانبعث من هناك من المشركين يملفون

بالله : ما كان هذا ، وجعل ابن أبي يقول : هذا باطل وما كان قوى ليفتاتوا على يمثل هذا لو كنت يثرب ما صنع قوى هذا حتى يؤامروني . فرجعت قريش ، ورحل البراء إلى بطن يأجج وتلاحق أصحابه من المسلمين وطلبتهم قريش ، فأدركوا سعد بن عباد ، فجعلوا يضربونه حتى أدخلوه مكة ، فجاء مطعم بن عدي ، والحارث بن حرب بن أمية ، فخلصاه منهم ، وتشاورت الأنصار حين قتلوه أن يكرؤا إليه ، فإذا هو قد طلع عليهم فرحلوا جميعاً . وأذن رسول الله ﷺ للمسلمين في الهجرة إلى المدينة ، فبادر الناس إلى ذلك ، فكان أول من خرج إليها أبو سلمة وامرأته ، ولكنها احتبست دونه سنة وجيل بينها وبين ولدها ، ثم خرجت بعد ذلك بولدها إلى المدينة ، وشيعها عثمان بن أبي طلحة . ثم خرج الناس أرسالا ، ولم يبق بمكة إلا رسول الله ﷺ وأبو بكر وعلى - أقاما بأمره لهما - وإلا من احتبسه المشركون كرهاً ، وأعد رسول الله ﷺ جهازه ينتظر متى يؤمر ، وأعد أبو بكر جهازه . فلما رأى المشركون أصحاب رسول الله ﷺ قد خرجوا وساقوا الدراي والأموال إلى المدينة ، وأنها دار منة وأهلها أهل بأس ، خافوا خروج رسول الله ﷺ إليهم ، فيشتد عليهم أمره ، فاجتمعوا في دار الندوة ، وحضرهم إبليس في صوة شيخ من أهل نجد مشتمل الصماء في كسائه ، فأشار كل واحد برأى والشيخ لا يرضاه حتى قال أبو جهل : أرى أن تأخذوا من كل قبيلة غلاماً جليداً ، ثم نعطيه سيفاً صارماً ، ثم يضربونه ضربة رجل واحد ، فلا تدرى بنو عبد مناف ما تصنع بعد ذلك ، ونسوق إليهم ديتهم . فقال الشيخ : ههنا والله الرأي فضرقوا عليه ، فجاءه جبريل فأخبره بذلك ، وأمره أن لا ينام في مضجعه تلك الليلة . وجاء رسول الله ﷺ إلى أبي بكر نصف النهار في ساعة لم يكن يأتيه فيها متقناً ، فقال له : « أخرج من عندك » فقال : إنما هم أهلك يا رسول الله ، فقال : « إن الله قد أذن لي في الخروج » فقال أبو بكر : الصعبة يا رسول الله ، قال : « نعم » . قال فخذ بأبي وأمي إحدى راحتي هاتين ، فقال رسول الله ﷺ : « بالثمن » وأمر علياً أن يبيت في مضجعه تلك الليلة ، واجتمع أولئك النفر من قريش يطعمون من صير

الباب يريدون بيانه وباتمرون أنهم يكون أشقاها . فخرج رسول الله ﷺ فأخذ حفنة من الطحاء فجعل يثره على رؤوسهم وهم لا يرونه وهو يتلو : (وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون) (١) ومضى إلى بيت أبي بكر . فخرجوا من خوخة فيه ليلاً . وجاء رجل فرأى القوم ببابه . فقال : ما تنتظرون ؟ قالوا : محمداً . قال : خبتم وخسرتم قد والله مريبكم ، وذر على رؤوسكم التراب . فقاموا ينفضون عن رؤوسهم فلما أصبحوا على من الفراش فسألوه عن النبي ﷺ فقال : لا أعلم لي به . ثم مضى وأبو بكر إلى غار ثور فدخلاه . وضرب العنكبوت بيتاً على بابه ، وكانا قد استأجرا ابن أريقط اللثي . وكان هادياً ماهراً بالطريق وهو على دين قومه . وأمناه على ذلك ، وصلما إليه راحلتيهما ، وواعداه الغار بعد ثلاث . وجدت قریش في طلبهما . وأخذوا معهم القافة حتى انتهوا إلى باب الغار فوقفوا عليه ، وكان عامر بن فهيرة يرمي عليهما عنهما لأبي بكر ، وفي الليل يرميها عليهما ، ومكثا فيه ثلاثاً حتى خلدت عنهما نار الطلب ، ثم جاءهما ابن أريقط بالراحتين فارتحلا ، وأردف أبو بكر عامر بن فهيرة ، وسار الدليل أمامهما وعين الله تصحبهما ، وإسعاده ينزلهما ويرحلهما . ولما أيس المشركون منهما جعلوا لمن جاء بهما دية كل واحد منهما ، فجد الناس في الطلب والله غالب على أمره ، فلما مروا بحى بنى مدليج مصعبدين من قديد بصر بهم رجل من الحى فقال للقوم : لقد رأيت بالساحل أسودة ما أراها إلا محمداً وأصحابه ، فظنن سراقه ، فأراد أن يكون له الظفر خاصة ، وقد سبق له من الظفر ما لم يكن في حسابه ، فقال : بل هما فلان وفلان خرجا في طلب حاجة لهما . ثم مكث قليلاً ، ثم قام فدخل خبابة وقال لخادمه : أخرج بالفرس من وراء الحياء وموعلك وراء الأكمة ، ثم أخذ رمحه وخفص عاليه بخط به الأرض حتى ركب فرسه ، فلما قرب منهم ، وسمع قراءة النبي ﷺ وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثر الالتفات ، قال أبو بكر يا رسول الله : هذا سراقه قد زهقنا ، فدعا عليه رسول الله ﷺ ، فساخت يدا فرسه في الأرض ، فقال : قد علمت أن الذي

أصابني بدعائكما فادعوا الله لي ، ولكما على أن أرد الناس عنكما ، فدعا له رسول الله ﷺ فأطلق ، وسأله أن يكتب له كتاباً ، فكتب له أبو بكر بأمره في أديم ، وكان الكتاب معه إلى يوم فتح مكة ، فجاء بالكتاب فوق له رسول الله ﷺ وقال : « اليوم يوم وفاء وبر » وعرض عليهما الزاد الزاد والحملان ، فقالا : لا حاجة لنا به ولكن عم عنا الطلب ، فقال : قد كنتم ، ورجع فوجد الناس في الطلب ، فجعل يقول : قد استبرأت لكم الخبر ، فكان أول النهار جاهداً عليهما ، وآخره حارساً لهما ، ثم مرا في مسيرهما ذلك بجيمتي أم معبد الخزاعية ، ثم الكمية ، فسألوها الزاد ، فلم يصيبوا عندها شيئاً وكانوا مستئين ، فنظر رسول الله ﷺ إلى شاة في جحيمتهم وسألها : « هل بها من لبن » ؟ قالت : هي أجهد من ذلك إنما خلقها عن الغنم الجهد ، فدعا رسول الله ﷺ فسح يده ضرعها وسمى الله تعالى ، ودعا فتفاجت عليه ودرت ، ودعا يئانا ييربص الرهط ، فحلب فيه حتى علت الرغوة وسقاها وسق أصحابه وشرب آخرهم ، ثم غادره عندها ، وارتحلوا عنها ثم قال : وأصبح صوت عالياً بمكة يسمعون ولا يرون القتال :

جزى الله رب الناس خير جزائه رفيقين حلا جيمتي أم معبد
هما نزلا بالبر وارتحلا به فأفطح من أسمى رفيق محمد
فيالقنص ما زوى الله عنكم به من فعال لا يجازى وسؤدد
سلوا أتعكم عن شأنها وإنائها لأنكم إن تسألوا الشاة تشهد
دعاهما بشاة حائل فتحلبت له بصريح ضرة الشاة مزبد
نبي يرى ما لا يرى الناس حوله ويتلو كتاب الله في كل مشهد
وإن قال في يوم مقالة غالب فتصديقها في ضحوة اليوم أو غد
ترحل عن قوم فزالت حقولهم وحل على القوم بنور مجد
مدغم به بعد الضلالة ربهم وأرشدهم من يتبع الحق يرشد
ليهن أبا بكر سعادة جسده بصحبته من يسعد الله يسعد
ويهن بني كعب مكان فتاتهم ومقعدهما للمؤمنين بمرصده
قال أمهماء : ما درينا أين توجه رسول الله ﷺ إذ أنبل رجل من

الجن من أسفل مكة ، فأنشد هذه الأبيات ، والناس يتبعونه يسمعون صوته ، ولا يرونه حتى خرج من أعلاها . قالت أسماء : فلما سمعنا قوله عرفنا حيث توجه رسول الله ﷺ وأن وجهه إلى المدينة .

فصل

وبلغ الأنصار مخرج رسول الله ﷺ من مكة ، فكانوا يخرجون كل يوم إلى الحرة ينتظرونه ، فإذا اشتد حر الشمس رجعوا إلى منازلهم . فلما كان يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الأول على رأس ثلاثة عشر سنة من نبوته خرجوا على عادتهم ، فلما حيت الشمس رجعوا ، وصعد رجل من اليهود على أطم من أطام المدينة لبعض شأنه ، فرأى رسول الله ﷺ وأصحابه مبشرين يزول بهم السراب ، فصرخ بأعلى صوته : يا بني قيلة هذا صاحبكم قد جاء هذا جدكم الذي تنتظرون ، فثار الأنصار إلى السلاح ليتلقوه ، وسمعت الوجبة والتكبير في بني عمرو بن عوف ، وكبر المسلمون فرحاً ببقومه ، وخرجوا لقتاله ، فطفوه وحيوه بتحية النبوة ، وأحلقوا به مطيقين حوله ، والسكينة تفشاه ، والوحي ينزل عليه (فلأن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير) (١) . فسار حتى نزل بقباء في بني عمرو بن عوف ، فنزل على كلثوم ابن الهدم وقيل : على ابن خيشمة ، والأول أثبت ، فأقام فيهم أربع عشرة ليلة ، وأسس مسجد قباء ، وهو أول مسجد أسس بعد النبوة ، فلما كان يوم الجمعة ركب بأمر الله له ، فأدركته الجمعة في بني سالم بن عوف ، فجمع بهم في المسجد الذي في بطن الوادي ، ثم ركب فأخطوا بخطام راحلته : فلم إلى العدد والعدة والسلاح والمنعة ، فقال : « خلوا سبيلها فلأنها مأمورة » ، فلم تزل سائرة به لا تمر بدار من دور الأنصار إلا رغبوا إليه في النزول عليهم ويقول : « دعوها فلأنها مأمورة » ، فسارت حتى وصلت موضع مسجده اليوم فبركت ولم ينزل عنها حتى نهضت ، وسارت قليلا ، ثم التفت ورجعت في موضعها الأول فبركت ، فنزل عنها وذلك في بني النجار أخواله . وكان من توفيق

(١) سورة التحريم ، الآية : ٤ .

الله لها ، فإنه أحب أن ينزل عليهم ليكرمهم بذلك ، فاجعلوا يكلمونه في النزول عليهم ، ويأمر أبو أيوب إلى رحلته فأدخله بيته ، فجعل رسول الله ﷺ يقول : « المرء مع رحله » وجاء أسعد بن زرارة ، فأخذ ناقته فكانت عنده ، وأصبح كما قال قيس بن صرمة الأنصاري - وكان ابن عباس يختلف إليه يتحفظ منه هذه الآيات - :

توى في قريش بضع عشرة حجة يذكر لو يلقى حياً موافياً
وعرض في أهل المواسم نفسه فلم ير من يؤوى ولم ير واعياً
فلما أتانا واستقرت به التوى وأصبح مسروراً بطيبة راضياً
وأصبح لا يخشى ظلامه ظالم بعيد ولا يخشى من الناس باغياً
بلذنا له الأموال من حل مالنا وأنفسنا عند الوغى والتأسيا
نعادى الذى عادى من الناس كلهم حياً وإن كان الحبيب المصافياً
ونعلم أن الله لا رب غيره وأن كتاب الله أصبح هادياً
قال ابن عباس : كان النبي ﷺ بمكة ، فأمر بالهجرة ، وأنزل عليه : (وقل رب أدخلنى مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطاناً نصيراً) (١) قال قتادة : أخرج الله من مكة إلى المدينة مخرج صدق ونبي الله يعلم أنه لا طاقة له بهذا الأمر إلا بسلطان ، فسأل الله سلطاناً نصيراً ، وأراه الله دار الهجرة وهو بمكة ، فقال : « أريت دار هجرتكم بسبحة ذات نخل بين لابتين » . قال البراء : أول من من قدم علينا من أصحاب رسول الله ﷺ مصعب بن عمير ، وابن أم مكتوم ، فجعلوا يقرئان الناس القرآن ، ثم جاء عمار بن ياسر ، وبلال ، وسعد ، ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين ركباً ، ثم جاء رسول الله ﷺ ، فأريت الناس فرحوا بشيء فرحهم به ، حتى رأيت النساء والصبيان والإماء يقولون هذا رسول الله قد جاء . فأقام في منزل أبي أيوب حتى بنى مسجده وحجراه ، وبعث ﷺ وهو في منزل أبي أيوب خالد بن زيد ، وأبا رافع وأعطاهما جعيرين وخمسة درهم إلى مكة ، فقلعا عليه بغاطمة ، وأم كلثوم ابنته ، وسودة زوجته ، وأسامة بن زيد ، وأم أيمن . وأما زينب ، فلم يمكنها زوجها

أبو العاص من الخروج ، وخرج عبدالله بن أبي بكر معهم بعيال أبي بكر وفيهم عائشة ، فزلوا في بيت حارة بن النعمان .

فصل

في بناء المسجد

قال الزهري : بركت ناقته ﷺ عند موضع مسجده وهو يومئذ يصل فيه رجال من المسلمين ، وكان مربداً ليتيمين في حجر أسعد بن زرارة ، فساوموا فيه رسول الله ﷺ ، فقالا : بل نهبه لك ، فأبى حتى ابتاعه منهما بعشرة دنانير ، وكان جداراً ليس له سقف وقبلته إلى بيت المقدس ، وكان يصل فيه ويجمع أسعد بن زرارة قبل مقدم رسول الله ﷺ ، وكان فيه شجر غرد ونخل ، وقبور للمشركين ، فأمر رسول الله ﷺ بالقبور فنبتت ، وبالنخل والشجر فقطع وصفت في قبلة المسجد ، وجعل طوله مائة يمين القبلة مائة ذراع إلى مؤخرة ، وفي الجانبين مثل ذلك أو دونه ، وجعل أسامه قريباً من ثلاثة أذرع ، ثم بنوه باللبن ، ورسول الله ﷺ يبنى معهم ، وينقل اللبن والحجارة بنفسه وهو يقول : اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فاغفر للأتصيار والمهاجرة وكان يقول :

هذا الحمال لا جمال خبير هذا أبر ربنا وأظهره وجعلوا يرمجون وهم ينقلون اللبن ، وجعل بعضهم يقول في رجة : لئن قعدنا والرسول يعمل لئلا كنا منا العمل المفضل وجعل قبلته إلى بيت المقدس ، وجعل له ثلاث أبواب باباً في مؤخرة ، وباباً يقال له : باب الرحمة ، والباب الذي يدخل منه رسول الله ﷺ ، وجعل عمده الجنوع وسقفه الجريد ، وقيل له : ألا تسقفه ؟ فقال : لا حريش كعريش موسى ، وبنى بيوتاً إلى جانبه بيوت أزواجه باللبن ، وسقفها بالجلوع والجريد ، فلما فرغ من البناء بنى بعائشة في البيت الذي بناه لها شرقي المسجد ، وجعل لسودة بيتاً آخر . ثم أتى بين المهاجرين والأنصار ، وكانوا تسعين رجلاً ، نصفهم من المهاجرين ، ونصفهم من الأنصار على المواساة ، ويتوارثون بعد الموت إلى وقعة بدر ، فلما نزلت .

(وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) (١) الآية رد التوارث إلى الرحم وقيل : إنه أتى بين المهاجرين ثانية ، واتخذ علياً أخاً ، والثابت الأول . ولو كان ذلك ، لكان أحق الناس بأخوته الصديق الذي قال فيه : « لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن أخى وصاحبى » وهذه الأخيرة وإن كانت عامة كما قال : « وددت أن قد رأيتنا إخواننا ، قالوا : ألسنا إخوانك ؟ قال : أنتم أصحابى ، وإخوانى ، قوم يأتون من بعدى يؤمنون بى ولم يرونى » ، فللصديق من هذه الأخيرة أعلى مراتبها كما له من الصحبة أعلى مراتبها ، ووادع من بالمدينة من اليهود وكتب بينه وبينهم كتاباً ، وبادر حبرهم عبدالله بن سلام ، ودخل فى الإسلام ، وأبى عامتهم ألا الكفر ، وكانوا ثلاث قبائل : بنو قينقاع وبنو النضير وبنو قريظة ، وحاربه الثلاثة ، فن على بنى قينقاع ، وأجل بنى النضير ، وقتل بنى قريظة ، وسبى ذريتهم ، ونزلت سورة الحشر فى بنى النضير ، والأحزاب فى بنى قريظة . وكان يصل إلى بيت المقدس ، وقال لجبريل : « وددت أن يصرف الله وجهى عن قبة اليهود » ، فقال « إنما أنا عبد فادع ربك واسأله » ، فجعل يقلب وجهه فى السماء يرجو ذلك ، فأنزله الله عليه : (قد نرى تقلب وجهك فى السماء) (٢) الآية وذلك بعد ستة عشر شهراً من من مقدمه المدينة قبل بلر بشهرين ، وكان فى ذلك حكم عظيمة ، وعنة للمسلمين والمشرىين واليهود والمنافىين ، فأما المسلمون ، فقالوا : آمنا به كل من عند ربنا . وهم الذين هدى الله ، ولم تكن كبيرة عليهم ، وأما المشركون . فقالوا : كما رجع إلى قبلتنا يوشك أن يرجع إلى ديننا وما رجع إليها إلا أنه الحق . وأما اليهود ، فقالوا : خالف قبة الأنبياء قبله ، وأما المنافقون ، فقالوا : ما يدرى أن يتوجه إن كانت الأولى حقاً فقد تركها . وإن كانت الثانية هى الحق ، فقد كان على باطل . وكثرت أقاويل السفهاء من الناس ، وكانت كما قال تعالى : (ولها لكبرة إلا على الذين هدى الله) (٣) وكانت عنة من الله ليرى من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه ،

(١) سورة الأحزاب ، الآية : ٦ . (٢) سورة البقرة ، الآية : ١٤٤ .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ١٤٣ .

ولما كان شأن القبله عظيماً وطأ سبحانه قبلها أمر التسخ وقدوته عليه ، وأنه
 باقى غير من المتسوخ أو مثله ، ثم عقبه بالتوبيخ لمن تعنت على رسوله ،
 ولم يتقبله . ثم ذكر اختلاف اليهود والنصارى وشهادة بعضهم على بعض
 بأنهم ليسوا على شيء ، وحلوا عباده عن موافقتهم واتباع أهوائهم ، ثم
 ذكر كفرهم به وقولهم : أن له ولد سبحانه وتعالى : ثم أخبر أنه له المشرق
 والمغرب ، فأينما يولى عباده وجوههم فثم وجهه وهو الواسع العليم ،
 فلعظمته وسعته وإحاطته أينما توجه العبد ، فثم زجه الله ، ثم أخبر أنه لا يسأل
 رسوله عن أصحاب الجحيم الذين لا يتابعونه . ثم أخبره أن أهل الكتاب
 لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم ، ثم ذكر أهل الكتاب نعمته عليهم ،
 وخوفهم بأسه ، ثم ذكر خطيله باني بيته ، وأثنى عليه ، وأخبر أنه جعله
 إماماً للناس ، ثم ذكر بيته الحرام وبناء خطيله له ، وفي ضمن هذا أن بانيه
 كما هو إمام الناس ، فكلنا البيت الذي بناه إمام لهم . ثم أخبر أنه لا يرغب
 عن ملة هذا الإمام إلا أسفه الناس ، ثم أمر عباده أن يأتمروا به ، ويؤمنوا
 بما أنزل إليه وإلى النبيين ، ثم رد على من قال : إن إبراهيم وأهل بيته كانوا
 هوداً أو نصارى ، وجعل هذا كله توطئة بين يدي تحويل القبله ، وأكد
 سبحانه الأمر مرة بعد مرة ، وأمر به حيث كان رسوله ومن حيث خرج
 وأخبر سبحانه أن الذي يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم هو الذي هداهم
 لهذه القبله ، وأنها لهم وهم أهلها ، لأنها أفضل القبل ، وهم أفضل الأمم ،
 كما اختار لهم أفضل الرسل ، وأفضل الكتب وأخرجهم في خير القرون ،
 وخصهم بأفضل الثرائع ، ومنحهم خير الأخلاق ، وأسكنهم خير الأرض
 وجعل منازلهم في الجنة خير المنازل ، وموقفهم في القيامة خير المواقع ،
 فهم على تل عال والناس تحتهم . فسبحان من يختص برحمته من يشاء .
 وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء . والله ذو الفضل العظيم . وأخبر سبحانه
 أنه فعل ذلك . لئلا يكون للناس عليهم حجة . ولكن الظالمين ينجسون
 عليهم بذلك الحجج التي ذكرت . ولا يعارضون المملحون الرسل إلا بها
 وبأمثالها . وبكل من قدم على أقوال الرسول سواها ، فحجته من جنس حجج
 هؤلاء . وأخبر سبحانه أنه فعل ذلك ليم نعمته عليهم . وليهديهم . ثم

ذكرهم نعمه عليهم بإرسال رسوله ، وإنزال كتابه ، يذكّهم به ، ويعلمهم الكتاب والحكمة ، ويعلمهم ما لم يكونوا يعلمون . ثم أمرهم بذكره وشكره إذ هما يستوجبون تمام النعمة والمزيد ، ويستجلبون ذكره لم وعيته لم ، ثم أمرهم بما لا يتم لهم ذلك إلا بالاستعانة به ، وهو الصبر والصلاة ، وأخبر أنه مع الصابرين ، وآتم نعمته عليهم مع القبلة بأن شرع لهم الأذان في اليوم والليلة خمس مرات ، وزادهم في الظهر والعصر والمساء ركعتين أخريين بعد أن كانت ثنائية ، وكل هذا بعد مقلمة المدينة .

فصل

فلما استقر رسول الله ﷺ بالمدينة ، وأيده الله بنصره والمؤمنين ، وألف بين قلوبهم بعد العداوة ، ففتحه أنصار الله ، وكتيبة الاسلام من الأسود والأحر ، وبلدوا أنفسهم دونه ، وقلعوا محبته على حبة الآباء والأبناء والأزواج ، وكان أولى بهم من أنفسهم ، رمتهم العرب واليهود عن قوس واحدة ، وشروا لم عن ساق العداوة ، وصاحوا بهم من كل جانب ، والله تعالى يأمرهم بالصبر والعفو والصفح حتى قويت الشوكة ، واشتد الحثاج ، فأذن لم حيثك في القتال ، ولم يفرضه عليهم ، فقال تعالى : (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير) (١) وقيل : إن هذا بمكة ، لأن السورة مكية ، وهذا غلط لوجوه : أحدها : أن الله لم يأذن في القتال بمكة . الثاني : أن السياق يدل على أن الإذن بعد إخراجهم من ديارهم بغير حق . الثالث : أن قوله : (هذان خصمان) نزلت في الذين تبارزوا يوم بدر . الرابع : أنه خاطبهم فيها بقوله : (يا أيها الذين آمنوا) والخاطب بذلك كله مدني . الخامس : أنه أمر فيها بالجهاد الذي يعم اليسد وغيره ، ولا ريب أن الأمر المطلق بالجهاد إنما كان بعد الهجرة . السادس : أن الحاكم روى في « مستدرکه » عن أبي عباس بإسناده على شرطهما ، قال : لما أخرج رسول الله ﷺ من مكة ، قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم إنا لله وإنا إليه راجعون ليهلكن ، فأنزل الله عز وجل : (أذن للذين

يقاتلون (الآية) وهى أول آية نزلت فى القتال انتهى . وسياق السورة يدل على أن فيها المكي والمدنى ، فإن قصة إلقاء الشيطان فى أميته مكية والله أعلم . ثم فرض عليهم قتال من قتالهم ، فقال تعالى : (وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم) (١) ثم فرض عليهم قتال المشركين كافة وكان محرماً ، ثم مآذوناً به ، ثم مأموراً به لمن بدأهم القتال ، ثم مأموراً به لجميع المشركين ، إما فرض عين على أحد القولين ، أو كفاية على المشهور . والتحقيق أن جنس الجهاد فرض عين ، إما بالقلب ، وإما باللسان ، وإما باليد ، وإما بالمال ، فعلى كل مسلم أن يجاهد بنوع من هذه الأنواع ، وأما الجهاد بالنفس ، ففرض كفاية ، وأما بالمال ، ففي وجوبه قولان ، والصحيح وجوبه ، لأن الأمر بالجهاد به وبالنفس فى القرآن سواء ، وعلق النجاة من النار والمغفرة ، ودعوى الجنة به ، فقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) (٢) الآيات ، وأخبر سبحانه أنه اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم ، وأعطاهم عنها الجنة ، وأن هذا العقد والوعد قد أودعه أفضل كتب ، ثم أكنه بإعلامهم أنه لا أحد أوفى بهمه منه تبارك وتعالى ، ثم أكنه بأن أمرهم أن يستبشروا بذلك ، ثم أعلمهم أن ذلك هو الفوز العظيم ، فليتأمل العاقل مع ربه ما أجل هذا العقد ، فإن الله عز وجل هو المشتري ، والتمن الجنة ، والذي جرى على يديه هذا العقد أشرف رسله ، وأكرمهم عليه من الملائكة ومن البشر ، وإن سلعة هذا شأنها لقد هيئت لأمر عظيم : قد هيؤوك لأمر لو فطنت له فارباً بنفسك أن ترعى مع الحمل مهر الجنة والمحبة بذل النفس ، والمال للملكهما ، فما الجبان المعرض النفس ، وسوم هذه السلعة بالله ما هزلت فيستامها المخلسون ، وما كسدت فيبيها بالنسيئة المبسرون ، لقد أقيمت للعرض فى سوق من يريد ، فلم يرض ربهما لما يشن دون بذل النفوس ، فتأخر البطالون ، وقام المحيون ينتظرون أهم يصلح أن تكون نفسه الثمن ، فدارت السلعة بينهم ، ووقعت فى يد (أذلة على المؤمنين ، أحرزة على الكافرين) (٣) . لما كثر المدعون للمحبة طولبوا

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٩٠ .

(٢) سورة الحديد ، الآية : ١٠ .

(٣) سورة المائدة ، الآية : ٥٧ .

بإقامة البيئة ، فلو يعطى الناس بدعواهم ، لا دعى الخلق حرقة الشجى ،
فتنوع المدعون فى الشهود ، فقيل : لا تثبت هذه الدعوة إلا ببيئة (قل إن
كذبتم نحون الله فاتبعونى يحبسكم الله) (١) فتأخر الخلق كلهم ، وثبت أتباع
الرسول فى أفعاله وأقواله ، وهديه وأخلاقه ، وطولبوا بعدالة البيئة . فقيل :
لا تقبل العدالة إلا بتركية (يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) (٢)
فتأخر أكثر المدعين للمحبة ، وقام المجاهدون فقيل لهم : إن نفوس المحبين
وأموالهم ليست لهم ، فسلموا ما وقع عليه العقد ، وعقد التبايع يوجب
التسليم من الجانبين . فلما رأى التجار عظمة المشتري ، وقدر الثمن ، وجلاله
من جرى العقد على يديه ، ومقدار الكتاب الذى أثبت فيه ، عرفوا أن
لهذه السلعة شأناً ليس لغيرها ، فرأوا من الغبن القاحش أن يبيعوها بشمن
بخس دراهم معلومة ، تذهب لذتها ، وتبقى تبعثها ، فعقدوا مع المشتري
بيعة الرضوان رضا واختياراً من غير ثبوت خيار ، فلما تم العقد وسلموا
المبيع ، قيل : قد صارت نفوسكم وأموالكم لنا ، والآن قد رددناها عليكم
أوفر ما كانت ، وأضعاف أموالكم معها (ولا تحسن الذين قتلوا فى سبيل
الله أموالاً) (٣) الآية لم تتبع منكم نفوسكم وأموالكم طلباً للربح عليكم ،
بل ليظهر أثر الجود والكرم فى قبول البيع والإعطاء عليه أجل الأثمان ،
ثم جمعنا لكم بين الثمن والثمن . وتأمل قصة جابر وجمله كيف وفاه
الثمن ، وزاده ، ورد عليه البعير ، فذكره بهذا الفعل حال الله مع أبيه ،
وأخبره أن الله أحياه وكلمه كفاحاً ، وقال : « يا عبدى تمن على أعطيك »
فسبحان من عظم جوده وكرمه أن يحيط به علم الخلائق ، لقد أعطى السلعة
وأعطى الثمن ، ووقفه لتكامل العقد ، وقبل المبيع على عييه ، وأعطى عليه
أجل الأثمان ، واشترى عبده من نفسه بماله ، وجمع له بين الثمن والثمن ،
وأثنى عليه ، وملحه بهذا العقد ، وهو الذى وقفه له وشاء منه :

فحييل إن كنت ذا همه فقد
حذى بك حادى الشوق فاطوى المراحل

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٠٤ .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٥٧ .

(٣) سورة آل عمران ، الآية : ١٦٩ .

وقل لمنادى جهم ورضاهم
ولا تنظر الأطلال من دونهم فإن
وخذ منهم زاداً إليهم وسر على
ولا تنتظر بالسير رفقة قاعد
واحبي بذكرهم سراك إذا وئت
ولما تخافن الكلال فقل لها
وخذ قبساً من نورهم ثم سر به
وحى على واد الأراك فقل به
ولأفنى نعمان عند بعرف إلح
ولأفقى جمع بليته فإن
وحى على جنات عدن فأنها
ولكن سبائك الكاشحون لأجل ذا
وحى على يوم المزيد بجنة الحد
فدعها رسوماً دارسات فما بها
وخذ بمنة عنها على المهج الذى
وقل ساعدى يا نفس بالصبر ساعة
فما هى إلا ساعة ثم تنقضى
لقد حرك الداعى إلى الله وإلى دار السلام النفوس الأبية ، والمهم
العالية ، واسمع منادى الإيمان من كانت له أذن واعية وأسمع الله من كان
حياً ، فهزه السماع إلى منازل الأبرار وحدا به فى طريق سيره ، فما حطت
به رحاله إلا بدار القرار . فقال : (انتدب الله لمن خرج فى سبيله ،
لا يخرج إلا لإيمانى ، وتصديق برسلى أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة
أو أدخله الجنة ، ولولا أن أشق على أمتى ، ما قعدت خلف سرية ،
ولوددت أنى أقتل فى سبيل الله ، ثم أحيا ، ثم أقتل ، ثم أحيا ، ثم أقتل) (١)
وقال : (مثل المجاهد فى سبيل الله ، كمثل الصائم القائم بالقائم بآيات الله ،

(١) البخارى وأحمد ، مسلم .

لا يفتر عن صيام ولا صلاة حتى يرجع » . وقال : « غلوة في سبيل الله ، أو روحه ، خير من الدنيا وما فيها ، وقال : « الجهاد في سبيل الله باب من أبواب الجنة ينجي الله به من الهم والغم » (١) . وقال : (أنا زعيم ، أى : كفى لمن آمن بى وأسلم ، وجاهد في سبيل الله بيت في ربض الجنة ، وبيت في وسط الجنة ، وبيت في أعلا الجنة ، من فعل ذلك لم يدع للخير مطلباً ، ولا من الشر مهرباً ، يموت حيث يشاء أن يموت » (٢) . وقال : (من قاتل في سبيل الله من رجل مسلم فواق ناقة ، وجبت له الجنة) (٣) . وقال : (إن في الجنة مائة درجة ، أعداها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين كل درجتين ، كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله ، فاسألوه الفردوس ، فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تفجر أنهار الجنة) (٤) . وقال : « من أعان مجاهداً في سبيل الله ، أو غارماً في غرمه ، أو مكاتباً في رقبته ، أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله » (٥) وقال : (من اغبرت قلماً في سبيل الله ، حرّمها الله على النار » (٦) وقال : لا يجتمع شح وإيمان في قلب رجل ، ولا يجتمع غبار في سبيل الله ، ودخان جهنم في وجه عبد » . وقال : (رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه ، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل ، وأجرى عليه رزقه ، وأمن الفتان » وقال لرجل حرس المسلمين ليلة على ظهر فرسه من أولها إلى الصباح لم ينزل إلا لصلاة أو قضاء حاجة « قد أوجبت ، فلا عليك ألا تعمل بعدها » (٧) . وذكر أبو داود عنه : (من لم يفز ، ولم يجهز غازياً ، أو يخلف غازياً في أهله بخير ، أصابه الله بقارعة قبل يوم القيامة » (٨) . وفسر أبو أيوب الأنصاري الإلقاء باليد إلى التهلكة بترك الجهاد . وصح عنه :

- (١) متفق عليه .
- (٢) رواه النسائي وابن حبان .
- (٣) أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح .
- (٤) رواه البخاري .
- (٥) أحمد والبيهقي .
- (٦) ابن حبان في صحيحه .
- (٧) النسائي وأبو داود .
- (٨) رواه أبو داود وابن ماجه وفيه أبو عبد الرحمن فيه مقال .

أن النار أول ماتسر بالعالم والمنفق والمفتول في الجهاد إذا فعلوا ذلك ليقال .

فصل

وكان يستحب القتال أول النهار ، كما يستحب الخروج للسفر ، فإذا لم يقاتل أول النهار ، أخر القتال حتى تزول الشمس ، ونهب الرياح ، وينزل النصر . وكان يبايع أصحابه في الحرب على أن لا يفروا ، وربما يبايعهم على الموت ، ويبايعهم على الجهاد ، كما يبايعهم على الإسلام ، ويبايعهم على الهجرة ، ويبايعهم على التوحيد ، والزم طاعة الله ورسوله ، ويبايع نفراً من أصحابه على أن لا يسألوا الناس شيئاً ، وكان السوط يسقط من يد أحدهم ، فيزول له فيأخذه ، ولا يقول لأحد : تاولني إياه . وكان يشاور أصحابه في الجهاد ، ولقاء العدو ، وتخيير المنازل ، وكان يتخلف في ساقهم في المسير ، فيزجي الضعيف ، ويردق المنقطع ، وكان أرفق الناس بهم في المسير ، وإذا أراد غزوة ورى بغيرها ويقول : « الحرب خدعة » وكان يبعث العيون يأتون بخبر عدوه ، ويطلع الطلائع ، ويثبت الحرس ، وإذا لقي عدوه ، وقف ودعا واستنصر الله ، وأكثر هو وأصحابه من ذكر الله ، وخضعوا لأصواتهم . وكان يرقب الجيش والمقاتلة ، ويجعل في كل جنبه كفاءاً لها ، وكان يبارز بين يديه بأمره ، وكان يلبس للحرب عدته ، وربما ظاهر بين درعين ، وكان له ألوية ، وكان إذا ظهر على قوم ، نزل بعرضتهم ثلاثاً ، ثم قتل . وكان إذا أراد أن يغير ، انتظر ، فإن سمع في الحى أذاناً ، لم يفر وإلا أغار ، وكان ربما يبيت عدوه ، وربما فاجأهم نهاراً ، وكان يحب الخروج يوم الخميس بكرة النهار ، وكان العسكر إذا نزل انضم بعضهم إلى بعض ، حتى لو بسط عليهم كساء لهمهم . وكان يرتب الصفوف ، ويبينهم للقتال ، ويقول : تقدم يا فلان ، تأخر يا فلان ، وكان يستحب للرجل أن يقاتل تحت راية قومه . وكان إذا لقي العدو يقول : « اللهم منزل الكتاب ، وجري السحاب ، وهازم الأحزاب إلهزمهم ، وانصرنا عليهم ، وربما قال : (سيزم الجمع ويولون النبر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) (١) : وكان يقول : « اللهم انزل نصرك » ، وكان يقول : « اللهم

أنت عضدى وأنت نصيرى بك أقاتل » وكان إذا اشتد البأس ، وقصده العدو يعلم بنفسه ، ويقول : « أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب » ، وإذا اشتد البأس ، اتقوا به . وكان أقربهم إلى العدو . وكان يحمل لأصحابه شعاراً في الحرب يعرفون به إذا تكلموا . وكان شعاره مرة : أمت أمت ، ومرة : يا منصور أمت ، ومرة : حم لا ينصرون . وكان بلبس الدرع والخوذة ، ويتقلد السيف ، ويحمل الرمح والقوس العربية ويتبرس بالترس ، ويحب الخيلاء في الحرب ، وقال : « إن منها ما يحب الله ، ومنها ما يبغض الله ، فأما التي يحبها الله ، فاختيال الرجل بنفسه عند اللقاء ، واختياله عند الصلوة ، وأما التي يبغض الله عز وجل ، فاختيال الرجل في البغي والفجور » وقاتل مرة بالمنجنيق ، فنصبه مرة على أهل الطائف ، وكان ينهى عن قتل النساء والولدان ، وينظر في المقاتلة ، فن رأى أنيت ، قتله ، وإلا استحياه وكان إذا بعث سرية يوصيهم بتقوى الله ، ويقول : « سيروا بسم الله وفي سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ، ولا تملأوا ولا تغلروا ولا تقتلوا وليداً » وكان ينهى عن السفر بالقرآن إلى أرض العدو ، ويأمر أمير السرية أن يدعوا عدوه قبل القتال ، إما إلى الإسلام والهجرة ، أو الإسلام دون الهجرة ، ويكونون كأعراب المسلمين ليس لهم نصيب من الغنيمة ، أو يذل الجزية ، فإن هم أجابوا إليه ، قبل منهم ، وإلا استعان بالله وقاتلهم . وكان إذا ظفر بعدوه ، أمر منادياً ، فجمع الغنائم كلها ، فبدأ بالأسلاب ، فأعطاهم لأهلها ، ثم أخرج خمس الباقي ، فوضعه حيث أراه الله ، وأمره به من مصالح الإسلام ، ثم يرضخ من الباقي لمن لا سهم له من النساء والصبيان والعبيد ، ثم قسم الباقي بالسوية بين الجيش لفارس ثلاثة أسهم ، وللراجل سهم ، هذا هو الصحيح . وكان ينقل من صلب الغنيمة بحسب ما يراه من المصلحة ، وجمع لسلمة بن الأكوع في بعض مغازيه بين سهم الراجل والفارس فأعطاه خمسة لعظم غنائه ، وكان يسوى بين الضعيف والقوى في القسم ما عدا النفل ، وكان إذا أغار في أرض العدو ، وبعث سرية بين يديه ، فما غنمت أخرج خمسة . ونقلها ربع الباقي ، وقسم الباقي بينها وبين سائر الجيش ، وإذا رجع فعل ذلك . ونقلها الثلث ، ومع ذلك كان يكره النفل ويقول : « ليرد

قوى المؤمنين على ضعيفهم » . وكان له سهم من الفنيمة يدعى الصق إن شاء عبداً ، وإن شاء فرساً يختاره قبل القسم . قالت عائشة : كانت صفة منه . أى : من الصق ، رواه أبو داود . وكان سيفه ذو الفقار من الصق . وكان يسهم لمن غاب عن الوقعة لمصلحة المسلمين . كما أسهم لعثمان من بدر لتفريض ابنته ، فقال : « إن عثمان انطلق في حاجة الله وحاجة رسوله » . فضرب له بسهم وآجره . وكانوا يشترون معه في الغزو ويبيعون وهو يراهم ولا ينههم . وكانوا يستأجرون الأجراء للغزو . وذلك على نوعين . أحدهما : أن يخرج الرجل ، ويستأجر من يخدمه في سفره . الثاني : أن يستأجر من يخرج للجهاد ، ويسمون ذلك الجعائل ، وفيها قال عليه السلام : « للغازى أجره ، وللمجاعل أجره ، وأجر الغازى » ، وكانوا يتشاركون في الفنيمة ، وهو على نوعين أيضاً . أحدهما : شركة الأبدان . والثاني : أن يدفع الرجل بغيره إلى الرجل أو فرسه يفره عليه على النصف مما يفتنمه حتى ربما اقتسما السهم فأصاب أحدهما قتله ، والآخر فصله وريشه . قال ابن مسعود : اشتركت أنا وعمار وسعد فيما نصيب يوم بدر ، فجاء سعد بأسيرين ولم أجدنى أنا وعمار بشيء . وكان يبعث السرية فرساناً تارة ، ورجالة أخرى ، ولا يسهم لمن قدم من المدد بعد الفتح ، وكان يعطى سهم ذوى القربى في بني هاشم وبني المطلب دون إخوانهم من عبد شمس ونوفل ، وقال : « إنما بنو المطلب ، وبنو هاشم شيء واحد ، وشبك بين أصابعه ، وقال : إنهم لم يفارقونا في جاهلية ولا إسلام » ، وكان المسلمون يصيبون معه في مغازيهم العسل والعنب والطعام ، فيأكلونه ولا يرفعونه في المنافع . وقيل لابن أبي أوفى : هل كنتم تحمسون الطعام ؟ فقال : أصبنا طعاماً يوم خيبر ، فكان الرجل يحبب ما يأخذ منه مقدار ما يكتفيه ، ثم يتصرف . وقال بعض الصحابة : كنا نأكل الجزر في الغزو ، ولا نقسمه ، حتى إن كنا لرجع إلى رحالتنا ، وأجربتنا منه مملوءة ، وكان ينهى عن التهمة والمثلة ، وقال : « من انتهب تهمة فليس منا » . وكان ينهى أن يركب الرجل دابة من الؤء ، فإذا أصغفها ردها فيه وأن يلبس الرجل ثوباً من الؤء ، حتى إذا أخطقه رده فيه ، ولم يمنع من الانتفاع به حال الحرب . وكان يشدد في الغلول جداً ويقول : « عار وار وشار على أهله يوم القيامة » . ولما أصيب غلامه مدغم ، قال بعض الصحابة :

هنيئاً له الجنة ، قال : « كلا والذي نفسى بيده إن الشملة الى أخفها يوم خبير من الغنائم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه ناراً » . فجاء رجل بشراك أو شراكين لما سمع ذلك فقال : « شراك أو شراكين من نار » . وقال لمن كان على ثقله وقد مات : « هو فى النار » فذهبوا ينظرون ، فوجدوا عبادة قد غلها ، وقالوا فى بعض غزواتهم فلان شهيد ، وفلان شهيد ، حتى مروا على رجل ، فقالوا وفلان شهيد ، فقال : « كلا إني رأيته فى النار فى بردة غلها أو عبادة » ثم قال : « يا ابن الخطاب اذهب فناد فى الناس انه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون » ثلاثاً ، وكان إذا أصاب غنيمة أمر بلالا ، فنادى فى الناس فيجيئون بغنائمهم ، فيقسمها ويقسمها ، فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال رسول الله ﷺ : « أسمعتم بلالا ينادى ؟ فقال : نعم . قال : فما متلك ألا تجيء به ؟ فاعتلر فقال : كن أنت تجيء به يوم القيامة فلن أقبله منك » ، وأمر بتحريق متاع الغال ، وضربه وحرقه الخليفتان بعده ، قيل : منسوخ للأحاديث التى ذكرت ، ولم يجيء التحريق فيها ، وقيل - وهو الصواب - : إنه من باب التعزيز والعقوبات المالية الراجعة إلى اجتهاد الأئمة بحسب المصلحة كقتل شارب الخمر فى الثالثة والرابعة .

فصل

فى هديه صلى الله عليه وسلم فى الأسارى

كان يمن على بعضهم ، ويقتل بعضهم ، ويفادى بعضهم بالمال ، وبعضهم بأسرى المسلمين ، فعل ذلك كله بحسب المصلحة ، واستأذنه الأنصار أن يتركوا لعنه العباس فداه فقال : « لا تدعوا منه درهماً » ، ورد سبي هوازن عليهم بعد القسمة ، واستطاب قلوب الغانمين فطيخوا له ، وعرض من لم يطيب من ذلك بكل إنسان ست فرائض . وذكر أحمد عن ابن عباس أن بعضهم لم يكن له مال ، فجعل رسول الله ﷺ فداهم أن يعلموا أولاد الأنصار الكتابة ، فدل هذا على جواز الفداء بالعمل . والصواب الذى عليه هديه وهدى أصحابه استرقاق العرب ، ووطء إماءهم بملك اليمين من غير اشتراط الإسلام ، وكان يمنع التفريق فى السبي بين الراللة وولدها ، ويعطى

أهل البيت جميعاً كراهة أن يفرق بينهم . وثبت عنه أنه قتل جاسوساً من المشركين . ولم يقتل حاطباً لما جاس عليه . وذكر شهوده بدماء ، فاستدل به من لا يرى قتل المسلم الجاسوس . واستدل به من يرى قتله ، كمالك وابن عقيل من أصحاب أحمد وغيرهما قالوا : لأنه علل بعلّة مائة من القتل منتفية في غيره ، ولو كان الإسلام مانعاً من قتله لم يعلل بأخص منه ، لأن الحكم إذا علل بالأعم كان الأخص عديم التأثير ، وهذا أقوى . وكان هدية عتيق عبيد المشركين إذا خرجوا إلى المسلمين وأسلموا . وكان من هديه أن من أسلم على شيء في يده فهو له ، ولم يكن يرد على المسلمين أحيان أموالهم التي أخذها الكفار منهم قهراً بعد إسلامهم .

فصل

وثبت أنه قسم أرض بني قريظة وبني النضير ، ونصف خير بين الفاتحين ، وحزل نصف خير لمن نزل به من الوفود والأمور وتوالت الناس ، ولم يقسم مكة ، وقالت طائفة : لأنها دار التسك ، فهي وقف من الله على عباده . وقالت طائفة : الإمام خير في الأرض بين قسمتها ، وبين وقفها لفعله ﷺ ، وقالوا : والأرض لا تدخل في التنازع المأمور بقسمتها بل الغنائم هي الحيوان والمقتول ، لأن الله لم يحلها لغير هذه الأمة ، وأحل لهم ديار الكفار وأرضهم . كقوله تعالى في ديار فرعون وقومه وأرضهم (وأهرثناها بني إسرائيل) (١) ، والنبي ﷺ قسم من الأرض وترك ، وعمر لم يقسم ، بل ضرب عليها خراجاً مستمراً للمقاتلة ، فهذا معنى وقفها ليس معناه الوقف الذي يمنع من نقل الملك . بل يجوز بيعها كما هو عمل الأمة ، وقد أجمعوا على أنها تورث ، ونصر أحمد على جواز جعلها صدقاً ، والوقف إنما امتنع بيعه لما في ذلك من إبطال حق البطون الموقوف عليهم . والمقاتلة حقهم في خراج الأرض . فلا يبطل بالبيع . ونظيره بيع رقبة المكاتب . وقد انعقد فيه سبب الحرية بالكتابة . فإنه ينتقل إلى المشتري مكتوباً كما كان عند البائع . ومنع ﷺ من إقامة المسلم بين المشركين إذا

قادر على الهجرة وقال : « أنا برىء من كل مسلم يقم بين أظهر المشركين »
 قيل : يا رسول الله ولم ؟ قال : لا ترى نارهما وقال : « من جامع المشرك ،
 وسكن معه فهو مثله » ، وقال : « لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ،
 ولا تنقطع التوبة ، حتى تطلع الشمس من مغربها » وقال : ستكون هجرة
 بعد هجرة ، فخير أهل الأرض ألزمهم مهاجر لإبراهيم عليه السلام ،
 ويبقى في الأرض شرار أهلها تلفظهم أرضهم ويحشرهم الله مع القردة
 والخنازير .

فصل

في هدبه صلى الله عليه وسلم في الأمان والصلح ، ومعاملة رسل
 الكفار وأخذ الجزية ، ومعاملة أهل الكتاب والمخالفين ، ووفاته بالعهد :
 ثبت عنه أنه قال : « ذمة المسلمين واحدة يمسى بها أديانهم ، فمن أخضر
 مسلماً ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه يوم
 القيامة صرفاً ولا عدلاً » . وثبت عنه أنه قال : « من كان بينه وبين قوم
 عهد ، فلا يحل عنده ، ولا يشهد بها حتى يمضي أمده ، أو ينبد إليهم على
 سواء » وقال : « من أمن رجلاً على نفسه فقتله ، فأنا برىء من القتال »
 ويذكر عنه « ما نقض قوم العهد إلا أدب عليهم علنو » . ولما قدم المدينة ،
 صار الكفار معه ثلاثة أصناف : قسم صالحهم على أن لا يحاربوه ، ولا يولوا
 عليه عدوه ، وقسم حاربوه ، وقسم لم يصلحوه ولم يحاربوه ، بل انتظروا
 ما يؤول إليه أمره ثم من هؤلاء من كان يحب ظهوره ، وانتصاره في الباطن ،
 ومنهم من يحب ظهور عدوه عليه ، ومنهم من دخل معه في الظاهر ، وهو
 عدوه في الباطن ، فعامل كل طائفة بما أمره الله به . فصالح يهود المدينة ،
 فحاربته قيتقاع بعد بدر ، وشرقوا بوقعتها ، وأظهروا البغي والحسد ، ثم
 نقض بنو النضير ، فغزاهم وحصرهم ، وقطع نخلمهم وحرقة . ثم نزلوا
 على أن يخرجوا من المدينة ، ولم ما حملت الإبل إلا السلاح ، وذكر الله
 قصتهم في سورة الحشر ، ثم نقضت قريظة ، وهم أغلظ اليهود كفراً ،
 ولذلك جرى عليهم ما لم يجر على إخوانهم ، فهذا كله في يهود المدينة .
 (م ٩ - زاد المعاد)

وكانت غزوة كل طائفة منهم عقب غزوة من الغزوات الكبار ، فبنو قيتقاع بعد بدر ، وبنو النضير عقب أحد ، وقرظقة عقب الخندق . وكان هديه إذا صالح قوماً ، فتقضى بعضهم عهده وصلحه ، وأقرهم بالقون ، ورضوا به ، غزا الجميع ، كما فعل بقرظقة والنضير وأهل مكة ، فهذه سنته في أهل العهد . وعلى هذا ينبغي أن يجرى الحكم في أهل النعمة كما صرح به أصحاب أحمد وغيرهم ، وخالف أصحاب الشافعى ، فنصبوا نقض العهد بمن نقضه خاصة دون من رضى به وأقر عليه ، وفرقوا بينهما بأن عهد النعمة أكد ، والأول أصوب ، وبهذا أفتينا ولى الأمر لما أحرق النصارى أموال المسلمين بالشام ، وعلم بذلك من علم منهم ، وواطؤوا عليه ، ولم يعلموا به ولى الأمر ، وأن حله القتل حتماً ، ولا يخير الإمام فيه ، كالأسير بل صار القتل له حتماً . والإسلام لا يسقط القتل إذا كان حتماً ممن هو تحت النعمة ملتزماً أحكام الملة ، بخلاف الحربى إذا أسلم فهذا له حكم ، والذي ناقض له حكم آخر ، وهذا الذى تقتضيه نصوص أحمد ، وأفتى به شيخنا فى غير موضع . وكان هديه إذا صالح قوماً ، فانضاف إليهم عدو له سواهم ، فدخلوا معهم ، وانضاف إليه آخرون ، صار حكم من حارب من دخل معه فى عقده من الكفار حكم من حاربه ، وبهذا السبب غزا أهل أهل مكة ، وبهذا أفتى شيخ الإسلام بغزو نصارى المشرق لما أعانوا عدو المسلمين من التتار على قتلهم ، وأمدوهم بالمال وال سلاح ، ورأوهم بذلك ناقضين للعهد ، فكيف إذا أعان أهل النعمة المشركين على حرب المسلمين . وكانت تقدم عليه رسل أعدائه وهم على عدوائه ، فلا يهيجهم ولا يقتلهم ولما قدم عليه رسولا مسلمية ، فتكلما بما قالوا ، قال : « لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكم » فجزت سنته أن لا يقتل رسول . وكان هديه أن لا يحبس الرسول عنده إذا اختار دينه ، بل يرده ، كما قال أبو رافع : يعثنى قریش إليه ، فوقع فى قلبى الإسلام ، فقلت يا رسول الله : لا أرجع ، فقال : « إني لا أخيس بالعهد ، ولا أحبس الرد ، أرجع إليهم . فإن كان فى قلبك الذى فيه الآن ، فارجع » . قال أبو داود : وكان هذا فى المدة التى شرط لهم أن يرد إليهم من جاء منهم . وأما اليوم فلا يصح هذا . وفى

قوله : « لا أحبس الرد » إشعار بأن هذا يختص بالرسل مطلقاً ، أما رده لمن جاء إليه منهم مسلماً ، فهذا إما يكون مع الشرط . وأما الرسل فلهم حكم آخر . ومن ههنا أن أعداءه إذا عاهدوا واحداً من أصحابه على عهد لا يقصر بالمسلمين بشير رضاه أمضاه ، كما عاهدوا حذيفة وأباه الحسيل أن لا يقاتلهم معه ﷺ ، فأقصى لم ذلك ، وقال : انصرفوا نفي لم يعهدهم ، ونستمع الله عليهم . وصالح قريشاً عشر سنين على أن من جاءه مسلماً رده ، ومن جاءهم من عنده لا يردونه ، واللفظ عام في الرجال والنساء ، ففسخ الله ذلك في النساء ، وأمر بامتحانهن ، فإن علموا أنها مؤمنة لم ترد ، ويرد مهرها . وأمر المسلمين أن يردوا على من ارتدت امرأته إليهم مهرها إذا عاقبوا بأن يجب عليهم رد مهر المهاجرة فيردونه إلى من ارتدت امرأته ولا يردونها إلى زوجها المشرك ، فهذا هو العقاب ، وليس من العتاب في شيء . ففيه أن خروج البضع من ملك الزوج مقوم ، وأنه بالمسمى لا بمهر المثل ، وأن أنكحة الكفار صحيحة ، وأنه لا يجوز رد المسلمة المهاجرة ، ولو شرط ، وأن المسلمة لا يحل لها نكاح الكافر ، وأن المسلم له أن يتزوج المهاجرة إذا اعتلت ، وأتاها مهرها ، ففيه أبين دلالة على خروج البضع من ملك الزوج ، وانفساخ النكاح بالمهجرة وفيه تحريم نكاح المشركة على المسلم ، كما حرم نكاح المسلمة على الكافر وله أحكام استغذيت من هاتين الآيتين ، وبعضها مجمع عليه ، وبعضها مختلف فيه ، وليس لمن ادعى نسخها حجة ، فإن الشرط مختص بالرجال ، ولم يدخلن ، ففيه عن ردهن . وأمر برد المهر ، وأن يرد على من ارتدت امرأته إليهم المهر الذي أعطاه ، ثم أخبر أن ذلك حكمه الذي يحكم به بين عباده ، وأنه صادر عن علمه وحكمته ، ولم يأت عنه ما يتنافى بعينه ، ولما صالحهم على رد الرجال كان ﷺ لا يمنهم أن يأخذوا من آق إليه منهم ، ولا يكرهه على العود ، ولا يأمره به ، وكان إذا قتل منهم ، أو أخذ مالا وقد فصل عن يده ، ولما يلحق بهم لم ينكر عليه ذلك ، ولم يضمته لهم ، لأنه ليس تحت قهره ولا أمره بذلك ولم يقتص عقد الصلح الأمان على النفوس والأموال إلا عن هو تحت قهره كما ضمن لبني جذيمة ما أثلفه خالد . وأنكره وتبرأ منه . ولما كان خالد متأولاً

وكان غزوه بأمره ﷺ ، ضمنهم بنصف ديانتهم لأجل التأويل والشبهة ، وأجرامهم في ذلك مجرى أهل الكتاب الذين عصموا بالذمة لا بالإسلام ، ولم يقتض عهد الصلح أن ينصرهم على من حاربهم ممن ليس في قبضته ، ففيه أن المعاهدين إذا غزاهم من ليس تحت قهر الإمام وفي يده ، وإن كانوا من المسلمين أنه لا يجب على الإمام ردهم عنهم ، ولا ضمان ما أتلّفوه . وأخذ الأحكام المتعلقة بالحرب والمصالح والسياسات من هديه أولى من الآراء ، وعلى هذا فإذا كان بين بعض ملوك المسلمين ، وبعض أهل الذمة عهد . جاز ملك آخر لا عهد بينه وبينهم أن يغزوهم . كما أتى به شيخ الإسلام في نصارى ملطية مستدلاً بقصة أبي بصير . وكذلك صالح أهل خيبر لما ظهر عليهم على أن يجلهم منها . ولم ما حملت ركابتهم ، ولرسول الله ﷺ الصفراء والبيضاء والسلاح . وشرط أن لا يكتسوا ما فعلوا ، فإن فعلوا . فلا ذمة لهم . فنيبوا مسكاً . فيه مال لحبي بن أعطب احتمله معه حين أجلت النصير . فسأل عم حبي عنه ، فقال : أذهبته الثقات والحروب ، فقال : العهد قريب . والمال أكثر من ذلك . فنفذه إلى الزبير ، فسه بمذاب . فقال : رأيت حياً يطوف في خربة ها هنا ، فوجدوه فيها ، فقتل رسول الله ﷺ ابنى أبي الحقيق . أحدهما زوج صفية بنت حبي ، وسبي نسائهم وذرائعهم . وقسم أموالهم بالنكت وأراد أن يجلهم ، فقالوا : دعنا نكون فيها نصلحها . فنحن أعلم بها . ولم يكن له ولا أصحابه غلمان يكفونهم ، فدفعها إليهم على الشطر من كل ما يخرج منها من ثمر وزرع ولم الشطر وعلى أن يقرهم فيها ما شاء . ولم يعمهم بالقتل . كما عم قريظة لاشتراك أولئك في نقض العهد . وأما هؤلاء . فالذين علموا بالمسك وغيبوه ، وشرطوا له أنه إن ظهر . فلا ذمة لم قتلهم بشرطهم . ولم يعم أهل خيبر ، فإنه من المعلوم أن جميعهم لم يعلموا بالمسك . فهذا نظير الذي والمعاهد إذا نقض ، ولم يملكه عليه غيره . ودفع الأرض على النصف دليل ظاهر في جواز المساقات والمزارعة ، وكون الشجر نخلاً لا أثر له البتة . فحكم الشيء حكم نظيره ، فبطل شجرهم الأعتاب والتين . وغيرها حكم بلد شجرهم النخل سواء ولا فرق . وفيه أنه لا يشترط كون البلد من رب الأرض . فإنه لم يسلطهم

بنوا البتة ، وهذا مقطوع به ، حتى قال بعض أهل العلم : لو قيل باشتراط كونه من العامل لكان أقوى ، والذين اشتراطوه من رب المال ليس معهم حجة أصلاً أكثر من القياس على المضاربة ، وهذا إلى أن يكون حجة عليهم أقرب ، فإن في المضاربة يعود رأس المال إلى المالك ويقتسمان الباقي ، ولو شرط ذلك في المزارعة ، فسدت عندهم ، فلم يجزوا البئر بجري رأس المال ، بل أجروه بجري سائر البقل ، وأيضاً فإن البئر جار مجرى الماء والمنافع ، فإن الزرع لا يكون به وحده ، بل لا بد من السقي والعمل ، والبئر يموت وينشئ الله الزرع من أجزاء أخرى تكون معه من الماء والريح والشمس والتراب والعمل ، فحكمه حكم هذه الأجزاء ، وأيضاً فإن الأرض نظير رأس المال ، وهذا يقتضى أن يكون المزارع أولى بالبئر من رب الأرض تشبيهاً له بالمضارب ، فالنبي جاءت به السنة هو الموافق للقياس . وفيها عقد الهدنة من غير توقيت ، بل متى شاء الإمام ، ولم يجزى بعدها ما ينسخه البتة ، لكن لا يجازيهم حتى يعلمهم على سواء ، ليستروا هو وهم في العلم بتقص المهد . وفيه جواز تعزيز المهد بالقوية ، فإنه سبحانه قادر أن يدل رسوله ﷺ على الكنز ، ولكن أراد أن يسر للأمة عقوبة التمهين ، ويوسع لهم طرق الأحكام رحمة بهم وتيسيراً عليهم . وفيه الأخذ بالقرائن لقوله : العهد قريب والمال أكثر من ذلك ، وكذلك فعل نبي الله سليمان في تعيين أم الطفل وهو ﷺ لم يقصها علينا ، أى : قصة سليمان لتخليها سمرأ ، بل لنتعبر بها في الأحكام ، بل الحكم بالقسامة ، وتقديم إيمان مدعى القتل هو من هذا استناداً إلى القرائن الظاهرة ، بل ومنه رحمه الملاعبة إذا التزم الزوج ، ونكلت عن الائتمان استناداً إلى اللوث الظاهر الذي حصل بالتعانه وتكولها . ومنه قبول شهادة أهل الكتاب على المسلمين في الوصية في السفر ، وأن ولي الميت إذا اطلعاً على غيابة من الوصيين ، جاز لهما أن يحلفا ، ويستحفا ما حلفا عليه ، وهذا اللوث في الأموال نظير اللوث في الدماء ، وأولى بالجواز منه ، وعلى هذا إذا اطلع المسروق ماله على بمضه في يد خائن معروف ولم يتبين أنه اشتراه من غيره . جاز له أن يحلف أن بقية ماله عنده ، وأنه صاحب السرقة استناداً إلى اللوث الظاهر نظير حلف أولياء

المقتول في القسامة ، بل أمر الأموال أخف . وللك ثبوت بشاهد ويمين .
وشاهد وامرأتين بخلاف اللماء ، والقرآن والسنة يدلان على هذا ، وهذا
وليس مع من ادعى النسخ حجة أصلاً ، فإنه في سورة المائدة وهي من آخر
ما نزل ، وحكم بموجبها الصحابة بعده . ومن هذا استدلال شاهد يوسف
بالقميص ، وحكاه الله مقررأ له ، والتأسي بهذا وأمثاله في إقرار الله له
لا في مجرد حكايته . ولما أقرهم عليهم السلام أهل خيبر في الأرض كان يبعث كل
عام من يحرص عليهم الثمار ، فينظر كم يجني منها ، فيضمنهم نصيب المسلمين ،
ويتصرفون فيها ، وكان يكتفي بخارص واحد ، فقيه دليل على جواز خرص
الثمار للبأدى صلاحها وعلى جواز قسمة الثمار خرصاً على رؤوس النخل ،
ويصير نصيب أحدهما معلوماً وإن لم يتميز بعد لمصلحة الثماء . وعلى أن
القسمة إفراد لا بيع ، وعلى جواز الاكتفاء بخارص واحد ، وقاسم واحد
وعلى أن لمن الثمار في يده أن يتصرف فيها بعد الخرص ، ويضمن نصيب
شريكة . زمن عمر ذهب ابنه عبد الله إلى ماله بخيبر ، فصلوا عليه ، وألقوه
من فوق بيت ، وفكوا يده ، فأجلام عمر إلى الشام ، وقسمها بين من كان
شهد خيبر من أهل الحديبية .

فصل

وأما هديه في عقد النمة ، وأخذ الجزية ، فلم يأخذ جزية إلا بعد نزول
(براءة) في السنة الثامنة ؛ فلما نزلت آية الجزية أغلها من المحوس وأهل
الكتاب ، ولم يأخذها من يهود خيبر ، فظن من غلط أنه مختص بأهل خيبر ،
وهذا من علم عمق فقهه ، فإنه صالحهم قبل نزول آية الجزية ، ثم أمره الله
أن يقاتل أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية ، فلم يدخلوا في ذلك . لأن العقد
كان قديماً بينه وبينهم على إقرارهم وأن يكونوا عمالا في الأرض بالشر ،
فلم يطالبهم بغيره ، وطالب سواهم ممن لم يكن له عقد كعقدهم . فلما
أجلام عمر ، تغير ذلك العقد ، وصار لهم حكم غيرهم من أهل الكتاب ،
ولما كان في بعض الدول التي أخضعت فيها السنة . أظهر طائفة منهم كتاباً
قد حضوه وزوروه . فيه : أنه عليه السلام أسقط عن أهل خيبر الجزية وفيه

شهادة على بن أبي طالب ، وسعد بن معاذ ، وجماعة من الصحابة فراج على من جهل السنة . وظنوا صحته ، فأجروا حكمه حتى أُلتي إلى شيخ الإسلام ، وطلب منه أن يعين على تنفيذه ، فبصق عليه ، واستل على كذبه عشرة أوجه . منها أن سعداً توفي قبل خيبر . ومنها أن الجزية لم تكن نزلت بعد . ومنها أنه أسقط عنهم الكلف والسخر ، ولم يكونا في زمنه عليه السلام ، وإنما هي من وضع الملوك الظلمة : واستمر الأمر عليها . ومنها أن هذا الكتاب لم يذكره أحد من أهل العلم . لا من أهل السير ولا من أهل الحديث ، ولا غيرهم ، ولا أظهروه في زمان السلف لعلمهم أنهم يعرفون كذبه ، فلما غشيت السنة زوروا ذلك ، وساعدتهم طمع بعض الخلفاء لله ولرسوله ، ولم يستمر ، حتى كشف الله أمره ، وبين خلفاء الرسل بطلانه وكذبه ، ولم يأخذ الجزية من عباد الأصنام ، وقيل : لا تؤخذ من كافر غير هؤلاء ، ومن إن دينهم اقتداء بأخذه وتركه ، وقيل : تؤخذ من عبدة الأصنام من العجم دون العرب ، والأول قول الشافعي وأحمد في رواية . والثاني : قول أبي حنيفة وأحمد في أخرى ، ويقولون : لم يأخذها من العرب ، لأنها فرضت بعد إسلامهم ، ولم يبق بأرض العرب مشرك ، ولهذا غزا بعد الفتح تبوك ، ولو كان بأرض العرب مشركون لكانوا يلونه ، وكانوا أولى بالغزو من الأبعدين ، ومن تأمل السير وأيام الإسلام علم أن الأمر كذلك ، قالوا : وقد أخذها من الهوس ، ولا يصح أن لهم كتاباً ورفع ، ولا فرق بين عباد الأصنام ، وعباد النار بل أهل الأوثان فيهم من التمسك بدين إبراهيم وعلى هذا تدل السنة كما في « صحيح مسلم » : « إذا لقيت عدوك من المشركين ، فادعهم إلى إحدى ثلاث » إلى آخره ... (١) وقال المغيرة لعامل كسرى : أمرنا نبينا أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده ، أو تؤدوا الجزية . وقال عليه السلام لقريش : « هل لكم في كلمة تدن لكم بها العرب ، وتؤدى العجم إليكم بها الجزية ؟ قالوا : ما هي ؟ قال : لا إله إلا الله » . وصالح أهل نجران على ألتي حلة وعارية ، ثلاثين درعاً وثلاثين فرساً ، وثلاثين بعيراً ، وثلاثين

(١) انظره بئله في « صحيح مسلم » (١٧٢١) في الجهاد والسير : باب تأييد الإمام الأمراء على البيعت .

من كل صنف من كل أصناف السلاح يفترون بها والمسلمون ضامنون لهم حتى يردوها عليهم إن كان باليمن كيلة أو غلرة ، على أن لا يهدم لهم بيعة ، ولا يخرج لهم قس ولا يقتنن عن دينهم ما لم يحدثوا حدثاً أو يأكلوا الربا ، ففيه دليل على انتقاص عهد أهل النعمة بإحداث الحدث ، وأكل الربا إذا شرط عليهم . ولما وجه معاذاً إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل محتمل ديناراً أو قيمته من المعافى وهى ثياب باليمن ، ففيه أنها غير مقدرة الجفسر ولا القدر ، بل يجوز أن تكون ثياباً وذخراً وحللاً وتريداً وتنقص بحسب حاجة المسلمين ، وحال من تؤخذ منه ، ولم يفرق بين العرب وغيرهم ، بل أخذها من مجوس هجر وهم عرب ، فإن العرب كل طائفة منهم تدين بدين من جاورها من الأمم ، فكانت عرب البحرين مجوساً لمجاورتهم فارس ، وتوخ وبرة وبنو تغلب نصارى . لمجاورتهم الروم ، وكانت قبائل من اليمن يهوداً لمجاورتهم ليهود اليمن . فلم يعتبر أبائهم ولا متى دخلوا في دين أهل الكتاب ، وثبت أن من الانتصار من الانتصار من يهود أبتالهم بعد النسخ بشريعة عيسى ، فأراد أبائهم لإكرامهم على الإسلام ، فأنزل الله : (لا إكراه في الدين) (١) الآية ، وقوله : «خذ من كل حالم ديناراً» دليل على أنها لا تؤخذ من صبي ولا من امرأة ، واللفظ الذى روى فيه « من كل حالم أو حاملة » لا يصح وصله ، وهو مقطوع ، وهذه الزيادة لم يذكرها سائر الرواة ، ولعلها من تفسير بعضهم .

فصل

في ترتيب هديه مع الكفار والمتأقين من حيث بحث بالدين إلى أن تلى الله عز وجل :

أول ما أوحى إليه ربه تبارك وتعالى أن يقرأ باسم ربه الذى خلق . وذلك أول نبوته ، ثم أنزل عليه : (يا أيها المدثر قم فأنذر) (٢) فأنزله بها ، ثم أمره أن ينذر عشيرته الأكرمين ، فأنذر قومه ، ثم أنذر من حوله من العرب قاطبة ، ثم أنذر العالمين ، فأقام بضعة عشر سنة ينذر بغير قتال ،

(١) سورة البقرة ، الآية : ٢٥٦ .

(٢) سورة المدثر ، الآية : ٢ .

ويؤمر بالصبر ، ثم أذن له في الهجرة ، ثم أذن له في القتال ، ثم أمره أن يقاتل من قتاله ، ثم أمره بقتال المشركين حتى يكون الدين كله لله . ثم كان الكفار معه بعد الأمر بالجهاد ثلاثة : أهل هدنة ، وأهل حرب ، وأهل ذمة ، فأمره أن يبنى لأهل الهدنة ما استقاموا ، فإن خاف نبذ إليهم ، وأمر أن يقاتل من نقض عهده ، ونزلت (براءة) ببيان الأقسام الثلاثة ، فأمره بقتال أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية ، وأمره بجهاد الكفار والمنافقين فجاهد الكفار بالسيف ، والمنافقين بالحجة ، وأمر بالبراءة من عهود الكفار ، وجعلهم ثلاثة أقسام : قسم أمره الله بقتالهم وهم الناقضون ، وقسم لم عهد موقت لم ينقضوه ، فأمره بإتمامه إلى مدته ، وقسم لم عهد مطلق أو لا عهد لهم ، ولم يحاربوه ، فأمره أن يؤجلهم أربعة أشهر ، فإذا انسلخت قاتلهم وهي المدة المذكورة في قوله : (فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) (١) وهي الحرم المذكورة في قوله (فإذا انسلخ الأشهر الحرم) (٢) وأولها : العاشر من ذى الحجة يوم الأذان ، وآخرها العاشر من ربيع الآخر ، وليست الأربعة المذكورة في قوله : (منها أربعة حرم) فإن تلك واحد فرد ، وثلاثة سرد : رجب وذو القعدة وذو الحجة ، والحرم ، ولم يسير المشركين فيها ، فإنه لا يمكن لأنها غير متوالية ، وقد أمر بعد انسلاخ الأربعة بقتالهم ، فقاتل الناقض ، وأجل من لا عهد له ، أو له عهد مطلق أربعة أشهر ، وأمره أن يتم للمؤق عهده إلى مدته ، فأسلموا كلهم ، ولم يقيموا على كفرهم إلى مدتهم ، وضرب على أهل اللمة الجزية ، فاستقر أمرهم معه ثلاثة أقسام : محاربين ، وأهل عهد ، وأهل ذمة ، ثم صار أهل العهد إلى الإسلام ، فصاروا قسمين : محاربين ، وأهل ذمة ، فصار أهل الأرض ثلاثة أقسام : مسلم ، ومسلم ، وخالف محارب . وأما سيرته في المنافقين ، فأمره أن يقتل علائقهم ، ويكفل سرايرهم إلى الله وأن يجاهدكم بالحجة ، ويعرض عنهم ، ويغلظ عليهم ويبلغ بالقول البليغ إلى نفوسهم ، ونهى أن يصل عليهم ، وأن يقوم على قبورهم ، وأخبره أنه استغفر لهم أو لم يستغفر لهم ، فلن يغفر الله لهم .

(١) سورة التوبة ، الآية ٢ .

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٦ .

فصل

وأما سيرته مع أوليائه ، فأمر أن يصبر نفسه مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ، وأن لا تغلو عيناہ عنهم ، وأن يفرو عنهم ، ويستغفر لهم ، ويشاورهم ، ويصلى عليهم ، وأمره بهجر من عصاه وتختلف عنه حتى يتوب كما هجر الثلاثة ، وأمره أن يقيم الخلود فيهم على الشريف والوضيع . وأمره في دفع عدوه من شياطين الإنس أن يدفع بالتي هي أحسن ، فيقابل الإساءة بالإحسان ، والجهل بالحلم ، والظلم بالعفو ، والقطيعة بالصلة ، وأخبر أنه إن فعل ذلك عاد العدو كأنه ولى خيم . وأمره في دفع عدوه من شياطين الجن بالاستعاذة ، وجمع له هذين الأمرين في ثلاثة مواضع في (الأعراف) ، و (المؤمنين) ، و (حم السجدة) ، وجمع في آية (الأعراف) مكارم الأخلاق كلها ، فإن ولى الأمر له مع الرعيعة ثلاثة أحوال : فعليهم حتى يلزمهم له ، ومن أمر يأمرهم به ، ولا بد من تفريط وعدوان يقع منهم في خفة . فأمر أن يأخذ بما عليهم بما سمحت به أنفسهم وهو العفو . وأمر أن يأمرهم بالعرف . وهو ما تعرفه العقول السليمة ، والقطر المستقيمة . وأيضاً يأمرهم بالعرف لا بالعنف . وأمره أن يقابل جهلهم بالاعراض . فهذه سيرته مع أهل الأرض جهنم وإنسهم . مؤمنهم وكافرهم

فصل

في سياق مغازيه

وأول لواء عقده لحمزة في رمضان على سبعة أشهر من الهجرة بعثه في ثلاثين من المهاجرين خاصة . يعترض عيراً لقريش ، جاءت من الشام ، فيها أبو جهل في ثلاثمائة رجل . فلما التقوا حجز بينهم عدلى بن عمرو والجنهني . وكان حليفاً للفريقين . ثم بعث عبيده بن الحارث في سرية إلى بطن رابغ في شوال في ستين من المهاجرين . فلقى أباً سفيان في مائتين ، فكان بينهم رمي . ولم يسلوا السيوف . وكان سعد أول من رمى بسهم في سبيل الله . وقدمها ابن إسحاق على سرية حمزة . ثم بعث سعد بن الخمر

على رأس تسعة أشهر في عشرين ركباً . يعترضون عيراً لقريش . فلما بلغوه ، وجدوها مرت بالأمس . ثم غزا بنفسه غزوة الأبواء وهي أول غزوة غزاها بنفسه ، خرج في المهاجرين خاصة يعترض عيراً لقريش . فلم يلق كيداً . ثم غزا أبواب في شهر ربيع في مائتين من أصحابه يعترض عيراً لقريش ، حتى بلغ أبواب فلم يلق كيداً فرجع . ثم خرج على رأس ثلاثة عشر شهراً لطلب كرز بن جابر لما أغار على سرح المدينة ، حتى بلغ سفوان من ناحية بدر . فقافته كرز ، ثم خرج على رأس ستة عشر شهراً في مائة وخمسين من المهاجرين ، يعترض عيراً لقريش ذاهبة إلى الشام ، فبلغ ذا الصبرة ، فوجدوها قد فاته وهي التي خرج في طلبها لما رجعت من الشام ، فكانت وقعة بدر . ثم بعث عبدالله بن جحش إلى نخلة في اثني عشر رجلاً من المهاجرين ، كل اثنين يعتقبان على بعير ، فوصلوا إلى بطن نخلة يروصدون عيراً لقريش . وأصل سعد وعتبة بن غزوان بعيراً لهما ، فتخلفا في طلبه . ونقلوا إلى بطن نخلة ، فمرت بهم عير لقريش ، فقالوا : نحن في آخر يوم من رجب ، وإن تركناهم الليلة دخل الحرم . ثم أجمعوا على ملاقاتهم ، فرمى أحدهم عمرو بن الحضرمي ، فقتله وأسروا عثمان والحكم ، وأفلت نوفل ، وعزلوا الخمس ، فكان أول خمس في الإسلام ، فأنكر رسول الله ﷺ ما فعلوه ، واشتد إنكار قريش ، وزعموا أنهم وجلوا مقالا ، واشتد على المسلمين ذلك ، فأنزل الله عز وجل (يسألونك عن الشهر الحرام) (١) الآية ، يقول سبحانه : هذا وإن كان كبيراً ، فما ارتكبتموه أنتم من الكفر ، والصد عن سبيل الله وبيته ، وإخراج المسلمين الذين هم أهل منه ، والشرك الذي أنتم عليه ، والفتنة التي حصلت منكم أكبر عند الله ، والأكثر فسروا « الفتنة » هنا بالشرك ، وحقيقتها : أنها الشرك الذي يدعو صاحبه إليه ، ويعاقب من لم يفتتن به . ولهذا يقال لم في النار : (ذوقوا فتنتكم) (٢) قال ابن عباس تكذيبكم ، وحقيقته : ذوقوا نهاية فتنتكم . كقولهم : (ذوقوا ما كنتم تكسبون) (٣) ومنه قوله تعالى . (إن الذين فتنوا

(١) سورة البقرة ، الآية : ٢١٧ .

(٢) سورة الداريات ، الآية : ١٤ .

(٣) سورة المزمل ، الآية : ٣٤ .

المؤمنين والمؤمنات (١) فسرت بإحراق المؤمنين بالنار .. واللفظ أعم . وحقيقته : علموا المؤمنين ليقننهم عن دينهم . وأما الفتنة المضافة إلى الله كقوله : (فتنا بعضهم ببعض) (٢) (إن هي إلا فتنة) (٣) فهي الامتحان بالنعم والمصائب ، فهذه لون وفتنة المشركين لون ، وفتنة المؤمنين في ولده وماله وجاره لون آخر . والفتنة بين أهل الإسلام ، كأهل الحمل وصفين لون آخر ، وهي التي أمر فيها ﷺ باعزال الطائفتين . وقد تأتي الفتنة مراداً بها المعصية ، كقوله تعالى : (ألا في الفتنة سقطوا) (٤) أي : وقعوا في فتنة الضفاق ، وفروا إليها من فتنة بنات بني الأصفر . والمقصود أنه سبحانه حكيم بين أوليائه وأعدائه بالعدل ، ولم يؤيس أوليائه إذا كانوا متأولين أو مقصرين تقصيراً يغفر لهم في جنب ما فعلوه من التوحيد والطاعات والمجربة .

فصل

فلما كان في رمضان من هذه السنة بلغه ﷺ خبر العبر المقبلة من الشام ، فغلب له خروج إليها ولم يحضل لها ، لأنه خرج مسرعاً في ثلاثية وبضعة عشر رجلاً مهمهم فرسان على سبعين بئر ، يعقبونها ، وبلغ الصريخ مكة ، فخرجوا كما قال تعالى : (بطراً ورثاء الناس ويصلون عن سبيل الله) (٥) فجمعهم الله على غير مياد . كما قال تعالى : (ولو تواعدتم لاختلتم في المياد) (٦) الآية . فلما بلغ رسول الله ﷺ خروجهم استشار أصحابه . فتكلم المهاجرون ، فأحسنوا ، ثم استشارهم ثانياً . فتكلم المهاجرون . ثم استشارهم ثالثاً ، فقهت الأنصار أنه يعينهم . فبادر سعد بن معاذ . فتكلم بالكلام المشهور ، فقال : إيانا تريد يا رسول الله ؟ ! والذي نفسي بيده لو أمرتنا أن نخيضها البحر لأخضناها . ولو أمرتنا أن نضرب أسباجنا إلى برك النمام لقمعنا . وقال المقداد : كلامه المشهور فسر ﷺ بما سمع من

-
- (١) سورة البروج ، الآية :
 (٢) سورة الأعراف ، الآية : ١٥٥ .
 (٣) سورة الأنعام ، الآية : ٥٣ .
 (٤) سورة التوبة ، الآية : ٥٠ .
 (٥) سورة الأنفال ، الآية : ٤٧ .
 (٦) سورة الأنفال ، الآية : ٤٦ .

أصحابه وقال : « صبروا ، وابشروا ، فإن الله وعدنى إحدى الطائفتين ، وإنى قد رأيت مصارع القوم » . فسار إلى بدر ، فلما طلع المشركون وترأى الجمعان ، قام ورفع يديه ، واستنصر ربه ، واستنصر المسلمون الله ، واستغاثوه ، فأوحى الله إليه أنى بمدكم يألف من الملائكة مردفين ؛ قرىء بكسر الدال وفتحها ، فقيل : المعنى أنهم ردف لكم ، وقيل : يردف بعضهم بعضاً لم يأتوا دفعة واحدة ، فإن قيل : هنا ذكر ألفاً وفى (آل عمران) بثلاثة آلاف وخمسة ، قيل : فيه قولان . أحدهما : أنه يوم أحد ، وهو معلق على شرط ، ففات وفات الإمداد ، والثاني : يوم بدر ، وحجته أن السياق يدل عليه ، كقوله : (ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون إذ تقول للمؤمنين ألن يكفئكم الآية إلى قوله : (وما جعله الله إلا بشرى ولتطمئن قلوبكم به) (١) فلما استغاثوه أمدهم بألف ، ثم بثلاثة ، ثم بخمسة ، وكان متابعة الإمداد أحسن موقعاً وأقوى لغوسم ، وأسر لها . وقال أهل القول الأول : القصة فى سياق أحد ، ودخول بدر اعتراض ، فذكرهم نعمته ببدر ، ثم عاد إلى قصة أحد ، وأخبر عن قول رسوله لهم : ألن يكفئكم الآية ، ثم وعدهم أنهم إن صبروا واتقوا أن يمدهم بخمسة آلاف ، فهنا من قول رسوله ، والامتياد الذى يبدر من قوله تعالى ، وهذا بخمسة آلاف وإمداد بدر بألف ، وهذا معلق على شرط ، وذلك مطلق ، والقصة فى سورة (آل عمران) هى قصة أحد مستوفاة مطولة ، وبدر ذكرت فيها اعتراضاً وفى (الأنفال) قصة بدر مستوفاة مطولة ، فالسياق فى (آل عمران) غير السياق فى (الأنفال) يوضح هذا هنا أن قوله : (ويأتوكم من فورهم هذا) قال مجاهد : يوم أحد ، وهذا يستلزم أن يكون الإمداد المذكور فيه ، فلا يصح قوله : إن الإمداد بهذا العدد كان يوم بدر . والإتيان من فورهم يوم أحد . ولما عزم قريش على الخروج ، ذكروا ما بينهم وبين بنى كنانة من الحرب ، فتبلى لهم إبليس فى صورة سراقه ابن مالك ، وقال : (لا غالب لكم اليوم من الناس وإنى جار لكم) (٢)

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٢ - ١٣٥ .

(٢) سورة الأنفال . الآية : ٤٩ .

أن تأتيكم كنانة بئسء تكبرونه ، فلما تمعوا لقتال ورأى جنود الله قد نزلت من السماء ، فر ، ونكص على عقبيه ، فقالوا : إلى أين يا سراقا ، ألم تكن قلت : إنك جاور لنا ، فقال : (إني أرى ما لا ترون) إلى أخاف الله والله شديد العقاب) وصدق في قوله (إني أرى ما لا ترون) وكذب في قوله : (إني أخاف الله) . وقيل : خاف أن يهلك معهم وهو أظهر . ولما رأى المنافقون ومن في قلبه مرض قلة حزب الله . وكثرة أعدائه . ظنوا أن الغلبة بالكثرة . فقالوا (غر هؤلاء دينهم) . فأخبر سبحانه أن النصر بالتوكل عليه لا بالكثرة ولا بالعند . وأنه عزيز لا يغلب حكم ينصر المستحق وإن كان ضعيفاً . وفرغ رسول الله ﷺ من شأن بدر والأسرى في شوال . ثم نهض صلوات الله عليه بنفس بعد فراغه بسبعة أيام إلى غزو بني سليم ، فبلغ ما يقال له : الكدر . فأقام عليه ثلاثاً ، ثم انصرف . ولما رجع فل المشركين إلى مكة نذر أبو سفيان ألا يمسه رأسه ماء حتى يغزو رسول الله ، فخرج في مائتي راكب حتى بلغ طرف المدينة ، وبات ليلة عند سلام بن مشكم ، فسقاه الخمر ، ويطعن له خبر الناس ، فلما أصبح قطع أصواراً من النخل ، وقتل رجلاً من الأنصار وحليفاً له . . فخرج رسول الله ﷺ في طلبه فقاته ، وطرح الكفار سوقاً كثيراً يتخفون به ، فأخذها المسلمون فسميت غزوة السوق . ثم غزا نجداً يريد غطفان ، فأقام هناك صيفاً كله من السنة الثانية ، ثم انصرف ولم يلق حرباً ، فأقام في المدينة ربيع الأول ثم خرج يريد قريشاً ، فبلغ نجران معدناً بالحجاز ، فلم يلق حرباً ، فأقام هناك ربيع الآخر وجمادى الأولى ، ثم انصرف . ثم غزا بني قتيص ، ثم قتل كعب بن الأشرف ، وأذن في قتل من وجد من اليهود لنقضهم العهد ، وعاربهم الله ورسوله ، ولما قتل الله أشراف قريش ببدر ورأس فيهم أبو سفيان ، جمع الجموع ، وأقبل بهم إلى المدينة ، فنزل قريباً من أحد . وكانت وقعة أحد المشهورة ، واستعرض الشباب يومئذ . فرد من استصفره عن القتال ، منهم ابن عمر ، وأسامة ، وزيد ابن ثابت . وعرابة بن أوس . وأجاز من رآه مطيقاً ، منهم سمرة بن جندب ، ورافع بن خديج . ولهما خمسة عشر سنة ، فقيل : أجاز من أجاز لبلوغه بالسن

خمس عشرة سنة ، ورد من رده لصفه عن من البلوغ ، وقالت طائفة :
أجازهم لطاقهم ، ولا تأثير البلوغ وعلمه في ذلك ، قالوا : وفي بعض
الفاظ حديث ابن عمر ، فلما رآني مطيقاً أجازني . ثم ذكر قصة الأصيرم ،
وكلام أبي سفيان على الجبل ، وهي ما روى البخاري في « صحيحه » عن
البراء بن عازب رضي الله عنهما ، قال : أشرف أبو سفيان ، قال : أفي
القوم محمد ؟ فقال ﷺ : « لا تحيوه » . قال : أفي القوم ابن أبي
قحافة ؟ فقال : « لا تحيوه » فقال : أفي القوم ابن الخطاب ؟ فقال :
« لا تحيوه » ، قال : إن هؤلاء قد قتلوا ، فلو كانوا أحياء لأجابوا ، فلم
يملك عمر نفسه ، فقال : كذبت يا عدو الله أبني الله تعالى لك ما تخزيك
ويسؤوك . قال أبو سفيان : أعل هبل أعل هبل . فقال النبي ﷺ :
« أجيوه » قالوا : ما نقول ؟ قال : « قولوا : الله أعلى وأجل » قال أبو سفيان :
لنا العزى ولا عزى لكم ، فقال النبي ﷺ : « أجيوه » ، قالوا :
ما نقول ؟ قال : « قولوا : الله مولانا ولا مولى لكم » . قال أبو سفيان :
يوم بيوم بدر . والحرب سجال ، فأجابه عمر : لا سواء قتلتنا في الحنة ،
وقتلناكم في النار ، ثم قال أبو سفيان : وستجلبون مثله لم آمر بها ولم تسق .

فصل

في ما اشتملت عليه هذه الغزوة من الأحكام

منها أن الجهاد يلزم بالشروع فيه ، فن لبس لأمنه : . وشرع في أسبابه
ليس له أن يرجع . ومنها أنه لا يجب الخروج إذا طرق العدو في الديار .
ومنها أنه لا يأذن لمن لا يطبق القتال من الصبيان ، ومنها جواز الغزو بالنساء ،
والاستعانة بهن في الجهاد ، وجواز الانغماس في العدو . كما فعل أنس
بن النضر وغيره ، وأن الإمام إذا خرج صلى بهم قاعداً وصلوا وراءه قعوداً .
وأن الدعاء بالشهادة ، وتمنيها ليس من المنهي عنه ، كما فعل ابن جحش ،
وأن المسلم إذا قتل نفسه ، فهو من أهل النار كقزمان . وأن الشهيد لا يقبل .
ولا يصلى عليه . ولا يكفن في غير ثيابه إلا أن يسلبها . وأنه إذا كان جنباً
غسل كحفظه . وأن الشهداء يدفنون في مصارعهم لأمره برد القتلى إليها ،
وجواز دفن الاثنين والثلاثة في قبر واحد . وهل دفنهم في ثيابهم استحباب

أو وجوب ؟ الثاني : أظهر ، ومنها أن المعلوم كالأعرج يجوز له الخروج ، وأن المسلمين إذا قطروا مسلماً يظنونه كافراً في الجهاد ، فدينه في بيت المال ، لأنه أراد أن يلى أبا حليفة بن اليمان ، فامتنع حليفة من أخذ الدية ، وتصدق بها على المسلمين . فأما الحكم الذى فى هذه الواقعة ، فقد أشار سبحانه إلى أهماتها فى سورة (آل عمران) من قوله : (وإذ غلبت من أهلك) إلى تمام الستين آية . فتها تعريفهم بسوء عاقبة المعصية والفشل والتنازع ، ليتقوا ويحلوا من أسباب الخللان ، وأن حكمة الله جرت بأن الرسل وأتباعهم يدالون مرة ، ويدال عليهم أخرى ، لكن تكون لهم العاقبة ، فلو انتصروا عليه دائماً ، لم يحصل المقصود . قال الله تعالى (ما كان الله ليلز المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب) (١) أى : ما كان الله ليلزكم على ما أنتم عليه من التباس المؤمنين بالمناقين حتى يميز أهل الإيمان من أهل التناقى ، كما ميزهم بالهن يوم أحد (وما كان الله ليطلحكم على الغيب) الذى يميز بين هؤلاء وهؤلاء ، فانهم متميزون فى علمه ، وهو سبحانه يريد أن يميزهم تمييزاً مشهوداً . وقوله : (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) استلزاماً لما نفاه من اطلاعهم على الغيب ، أى : سوى الرسل ، فإنه يطلعهم على ما يشاء كما فى سورة الجن ، فساعدكم بالإيمان بالغيب الذى يطلع عليه رسله ، فإن آمنتم به واتقيتم كان لكم أجر عظيم . ومنها استخراج عبودية أوليائه فى السراء والضراء ، وفيما يحبون وفيما يكرهون فإذا اجتوا على الطاعة فيها أحبوا وكرهوا ، فهم عبيده حقاً وليسوا كمن يعبده على حرف . ومنها أنه لو بسط لهم النصر دائماً لكانوا كما يكونون لو بسط لهم فى الرزق ، فهو المدبر لهم ، كما يليق بحكمته أنه بهم خير بصير . ومنها أنهم إذا انكسروا له استوجبوا النصر ، فإن خلعة النصر مع ولاية اللد ، كما قال تعالى : (ولقد نصركم الله بيلدر وأنتم أذلة) (٢) (ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم) (٣) الآية ، ومنها أنه هيا لعياده منازل لا تبلغها أعمالهم ولا يبلغونها إلا بالبلاء ، فقيضت لهم بالأسباب التى توصلهم إليها من ابتلائهم

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٧٩ .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٦٣ .

(٣) سورة التوبة ، الآية : ٢٦ .

وامتحانهم ، كما وقفهم للأعمال الصالحة . ومنها أن العافية الدائمة ، والنصر والغنى يورث ركونا إلى العاجلة ، ويشيط النفوس ، ويعوقها عن السير إلى الله ، فإذا أراد الله كرامة عبد قيض له من البلاء ما يكون دواء لهذا . ومنها أن الشهادة عنده من أعلى مراتب أوليائه ، وهو سبحانه يحب أن يتخذ من أوليائه شهداء . ومنها أنه سبحانه إذا أراد هلاك أعدائه قيض أسباباً يستوجبون بها هلاكهم ، ومن أعظمها بعد كفرهم بنبيهم وطفائهم ومبالغتهم وبغهم في أذى أوليائه ، فيتمض بذلك أولياؤه من ذنوبهم ، ويكون من أسباب محق أعدائه ، وذكر سبحانه ذلك في قوله : (ولا تنهوا ولا تحزنوا) إلى قوله : (ويمحق الكافرين) (١) فجمع بين تشجيعهم ، وحسن التعزية ، وذكر الحكم التي اقتضت إدالة الله الكفار عليهم ، فقال : (إن بمسكم قروح فقد مس القوم قروح مثله) (٢) ، أى : ما بالكم تحزنون وتنهون عند هذا ، وقد مسموم مثله في سبيل الشيطان . ثم أخبر أنه يدلول أيام هذه الحياة الدنيا بين الناس وأنها عرض حاضر يقسمها دولا بين أوليائه وأعدائه بخلاف الآخرة ، ثم ذكر حكمة أخرى ، وهي تمييز المؤمن من المنافق ، فيعلمهم علم رؤية ومشاهدة بعد أن كانوا معلومين في غيبة ، لأن العلم الغيبي لا يرتب عليه ثواب ولا عذاب ، ثم ذكر حكمة أخرى ، وهي اتخاذهم شهداء ، وقوله : (والله لا يحب الظالمين) ، تنبيه لطيف على كراهته وبغضه للمنافقين الذين اتخذوا عن نبيه يوم أحد ، فلم يشهدوه ولم يتخذ منهم شهداء . لأنه لم يحبهم ، ثم ذكر حكمة أخرى . وهي تمحيص المؤمنين من الذنوب . وأيضاً من المنافقين ، ثم ذكر حكمة أخرى . وهي محق الكافرين . ثم أنكر عليهم حسابهم وظنهم دخول الجنة بدون الجهاد . فقال (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) (٣) ، أى : ولما يقع ذلك منكم ، فيكون الجزاء على الواقع المعلوم ، ثم ونجهم على هزيمتهم من

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٤٢ - ١٤٣ .

(٢) آل عمران ، الآية : ١٤٠ .

(٣) آل عمران ، الآية : ١٤٢ .

أمر كانوا يتمنونوه ويودون لقاءه ، فقال : (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) (١) ، ومنها أن هذه الرقعة مقدمة بين يدي موته ﷺ ، والشاكرون هم الذين عرفوا قدر النعمة ، فثبثوا عليها حتى ماتوا أو قتلوا ، فظهر أثر هذا العتاب وحكم هذا الخطاب يوم مات رسول الله ﷺ ، فجعل لهم العاقبة ، ثم أخبر أنه جعل لكل نفس أجلا ، ثم أخبر أن كثيرا من الأنبياء قتلوا ، وقتل معهم أتباع لهم كثيرون ، فما وهن من بقى منهم لما أصابهم في سبيل الله ، وما ضيقوا وما استكانوا بل تلقوا الشهادة بالقوة والعزيمة والإقدام ، ثم أخبر سبحانه عما استنصر به الأنبياء وأجمعهم على قومهم من اعترافهم ، وتوبتهم واستغفارهم ، وسؤالهم ربهم التثبيت لأقدامهم ، والنصر على أعدائهم فقال : (وما كان قولهم إلا أن قالوا : ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين) (٢) لما علموا أن العدو إنما يدال عليهم بذنوبهم ، وأن الشيطان إنما يستزلم ، ويهزمهم بها ، وأنها نوعان : تقصير في حق ، أو تجاوز في حد ، وأن النصر منوط بالطاعة ، قالوا : (ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا) ، ثم علموا أنه سبحانه وتعالى إن لم يثبت أقدامهم ، وينصرهم ، لم يقدروا هم على ذلك ، فسألوه ما هو بيده ، فوفوا المقامين أحقهما : مقام التقصى ، وهو التوحيد والاتجاه إليه ، ومقام إزالة المانع من النصر ، وهو الذنوب والإسراف ، ثم حذرهم سبحانه من طاعة عدوهم الكفار والمنافقين ، وأنهم إن فعلوا ذلك خسروا الدارين ، وفيه تعريض بمن أطاعهم من المنافقين لما انتصروا يوم أحد ، ثم أخبر سبحانه أنه مولى المؤمنين وخير النصيرين ، فن والاه ، فهو المنصور ، ثم أخبر أنه سيقى في قلوب أعدائهم الرعب الذي يمنهم من الهجوم عليهم ، وذلك بسبب الشرك ، وعلى قدر الشرك يكون الرعب ، والمؤمن الذي لم يلبس إيمانه بالشرك له الأمن والهدى ، ثم أخبر بصدق وعده في النصر ، وأنهم لو استمروا على الطاعة ، لاستمر النصر ، ولكن انحلوا عن الطاعة ،

(١) آل عمران ، الآية : ١٤٣ .

(٢) آل عمران ، الآية : ١٤٧ .

ففارقتهم النصرة ، فصرفهم عن عدوهم عقوبة وإبتلاء وتبريقاً لهم بعاقبة المعصية ، ثم أخبر بعفوه عنهم بعد ذلك . قيل للحسن : كيف عفا وقد سلب عليهم أعداءهم ، فقال : تولا عفوه لاستأصلهم ، ولكن بعفوه دفع عنهم عدوهم بعد أن أجمعوا على استئصالهم ، ثم ذكرهم بحالهم وقت الفرار مصحدين أى : جادين في الحرب ، أو صاعدين في الجبل لا يلوون على نبيهم وأصحابهم . (والرسول يدعوهم في أفراسهم) « إلى عباد الله أنا رسول الله » (فأجابهم) بهذا القرار غمماً بعد غم : القرار ، وغم صرخة الشيطان بأن محمداً قتل ، وقيل : جازاكم غمماً بما غمتمت رسوله بفراركم عنه ، والأول أظهر لوجه : الأول : قوله : (لكنى لا تأسوا) إلى آخره تنبيه على حكمة هذا الغم بعد الغم ، وهو نسيانهم الحزن على ما فاتهم من الظفر ، وما أصابهم من الهزيمة ، وهذا إنما يحصل بغم يعقبه غم آخر . الثانى : أنه مطابق للواقع ، فحصل لهم غم فوات الغنيمة ، ثم أعقبه غم الهزيمة ، ثم غم الجراح والقتل ، ثم صمغ قتل النبي ، ثم ظهور العدو على الجبل ، وليس المراد غمين اثنين خاصة ، بل غمماً متتابعاً تمام الابتلاء . الثالث : أن قوله « بغم » من تمام الصواب ، لا أنه سبب جزاء الثواب ، والمعنى : إلتابكم غمماً متصلاً بغم جزاء على ما وقع من الحرب وإسلامهم النبي ، وترك الاستجابة له ، وغالفته في لزوم المركز ، وتنازعهم وفشلهم وكل واحد يوجب غمماً يخصه ومن لطفه بهم أنها من موجبات الطباع التي تمنع من النصرة المستقرة ، فقيض لهم بلطفه أسباباً أخرجه من القوة إلى الفعل ، فترتب عليها آثارها المكروهة ، فعلوا أن التوبة منها ، والاحتراز منها ، ودفعها بأضدادها متعين . وربما صحت الأجساد بالعلل . ثم إنه سبحانه رحيمهم ، فغيب عنهم الغم بالنعاس ، وهو في الحرب علامة النصر ، كما نزل يوم بدر ، وأخبر أن من لم يصبه فهو بمن أمته نفسه لا دينه ولا نبيه ولا أصحابه ، وأنهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية . وفسر هذا الظن بأنه سبحانه لا ينصر رسوله ، وأن أمره سيضمحل ، وفسر بظنهم أن ما أصابهم لم يكن بقدر الله ، ولا حكمة له فيه ، ففسر بإنكار الحكمة وإنكار القدر وإنكار إتمام دينه ، وهذا هو ظن سوء الذى ظنه المشركون والمنافقون في (سورة القتح) ، وإنما كان هذا الظن ظن سوء .

لأنه ظن لا يليق بالله وصفاته وأسمائه وحكمته وحده ، وتفرد به بالربوبية والإلهية وصدقه في وعده . فن ظن أنه لا يتم أمر رسوله ، وأنه يدل الباطل على الحق إدالة مستقرة ، يضمحل معها الحق اضمحلالا لا يقوم بعده . فقد ظن به ظن السوء ، ونسب إلى خلاف ما يليق بكلامه وصفاته ، ومن أنكر أن يكون ذلك بقدره ، فما عرفه ولا عرف ملكه ، وكذلك من أنكر الحكمة التي يستحق الحمد عليها في ذلك ، فزعم أنها مشيئة مجردة عن الحكمة ، فذلك ظن الذين كفروا ، فويل للذين كفروا من النار . وأكثر الناس يظنون بالله ظن السوء فيا يختص بهم وفي غيرهم ، ولا يسلم من ذلك إلا من عرف الله ، وعرف أسمائه وصفاته وموجب حمده وحكمته ، فن قنط من رحمته ، فقد ظن به ظن السوء ، ومن جوز عليه أنه يعذب المحسن ، ويسوى بينه وبين عدوه ، فقد ظن به ذلك ، ومن ظن أنه يترك خلقه سدى من الأمر والنهي ، فقد ظن به ظن السوء ، وكذلك من ظن أنه لا يشيهم ولا يعاقبهم ، ولا يبين لهم ما احتفلوا فيه ، وكذلك من ظن أنه يضيع العمل الصالح بلا سبب من العبد ، ويعاقبه بما لا صنع فيه ، أو جوز عليه أن يؤيد أعداءه بالمعجزات التي يؤيد بها الرسل ، وأنه يحسن منه كل شيء حتى يخذل في النار من فنى عمره في طاعته ، وينعم من استغفد عمره في مصيبته ، وكلاهما في الحسن سواء لا يعرف امتناع أحدهما إلا بخبر صادق ، وإلا فالعقل لا يقضى بقبول أحدهما وحسن الآخر ، وكذلك من ظن أنه أخبر عن نفسه وصفاته وأفعاله بما ظاهره باطل ، وترك الحق لم يخبر به وإنما رمز إليه رموزاً بعيدة ، وصرح دائماً بالتشبيه والباطل ، وأراد من خلقه أن يتبعوا أذعائهم في تحريف كلامه ، وأحاطوا في معرفة أسمائه وصفاته على عقولهم ، لا على كتابه ، بل أراد منهم أن لا يحملوا كلامه على ما يعرفون من لغتهم مع قدرته على التصريح بالحق ، وإزالة الالتفات التي توقعهم في اعتقاد الباطل ، وظن أنه هو وسلفه صبروا عن الحق دون الله ورسوله ، وأن الهدى والحق في كلامهم ، وأن كلام الله لا يؤخذ من ظاهره إلا الضلال فهذا من أسوأ الظن بالله ، فكل هؤلاء من الظالمين بالله ظن السوء ، ومن الظالمين بالله غير الحق ظن الجاهلية ، ومن ظن أنه يكون في ملكه ما لا يشاء .

ولا يقدر على إيجاده وتكوينه فقد ظن به ظن سوء ، ومن ظن أنه متعطل من الأزل إلى الأبد عن الفعل ، ولا يوصف به ثم صار قادراً عليه ، فقد ظن به الظن سوء ، ومن ظن أنه لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم الموجودات ، فقد ظن به ظن سوء ، ومن ظن أنه لا إرادة له ، ولا كلام يقوم به ، ولم يكلم أحداً ، ولا يتكلم أبداً ، ولا له أمر ولا نهى يقوم به ، فقد ظن به ظن سوء ، ومن ظن أنه ليس فوق سمواته على عرشه باتناً من خلقه ، وأن الأمكنة بالنسبة إليه سواء ، ومن قال : سبحانه ربّي الأسفل ، كمن قال : سبحانه ربّي الأعلى ، فقد ظن به أقبح الظن ، ومن ظن أنه يحب الكفر والفسوق والمصيان ، كما يحب الطاعة ، فقد ظن به ظن سوء ، ومن ظن أنه لا يحب ولا يرضى ولا يفتض ، ولا يوالى ولا يعادى ، ولا يقرب من أحد ولا يقرب منه أحداً ، فقد ظن به ظن سوء ، ومن ظن أنه يسوى بين المتضادين ، أو يفرق بين المتساويين من كل وجه ، أو يحبط طاعات العمر بكبيرة واحدة تكون بعدها فيخلد فاعلمها في النار أهد الأبدان بتلك الكبيرة ، فقد ظن به ظن سوء ، وبالجملة فن ظن به خلاف ما وصف به نفسه ، أو وصفه به رسوله ، أو عطل ما وصف به نفسه ، فقد ظن به ظن سوء ، كمن ظن أن له ولداً أو شريكاً أو شقيقاً يفر إذنه ، أو أن بينه وبين خلقه وسائط ، يرفعون حوائجهم إليه ، أو أن ما عنده ينال بالمعصية كما ينال بالطاعة ، أو ظن أنه إذا ترك لأجله شيئاً لم يوضه خيراً منه ، أو ظن أنه يعاقب محض المشيئة بغير سبب من العبد ، أو ظن أنه إذا صدق في الرغبة والرهبة أنه لا يجيبه ، أو ظن أنه يسلط على رسوله محمد ﷺ أعداءه تسليطاً مستقراً في حياته ومماته وأنه ابتلاه بهم لا يفارقونه . فلما مات استبدوا بالأمر دون وصيته وظلموا أهل بيته ، وكانت العزة لأعدائه وأعدائهم بلا ذنب لأوليائه ، وهو يقدر على نصرهم ، ثم جعل أعداءه المبدلين دينه مضاجعين له في حفرته وتسلم أمته عليه وعليهم ، وكل مبطل وكافر ومبتدع مقهور ، فهو يظن بربه هذا الظن ، فأكثر الخلق بل كلهم إلا ما شاء الله يظنون بالله غير الحق ظن سوء ، ومن قتل نفسه ، رأى ذلك فيها كامناً كمن التار في الزناد ، فاقده من زناد من شئت يفتك شره عما في زنده ، فستقل ومستكثر ، وقتل نفسك هل أنت سالم ،

فإن تنج منها تنج من ذى عظمة وإلا فإنى لا إخالك ناجياً
فليعتن اللبيب الناصح لنفسه بهذا الموضع ، وليتب إلى الله ويستغفره كل
وقت من ظنه بربه ظن السوء . والمقصود ما ساقنا إلى هذا الكلام من قوله
تعالى : (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) (١) ثم أخبر عن الكلام
الصادر عن ظنهم الباطل وهو قولهم : (هل لنا من الأمر من شيء) .
وقولهم : (لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا) فليس مقصودهم بهذا
إثبات القدر ، ولو كان ذلك لم يلجؤا ، ولما حسن الرد عليهم بقوله :
(قل إن الأمر كله لله) ولهذا قال غير واحد : إن ظنهم هذا التكذيب
بالقدر ، وظنهم أن الأمر لو كان إليهم لما أصابهم القتل ، فأكلهم بقوله :
(إن الأمر كله لله) فلا يكون إلا ما سبق به قضاؤه ، فلو كتب القتل على
من كان في بيته لخرج إلى مضجعه ، وهذا من أظهر الأشياء إطلاالا لقول
القدرية ثم أخبر تعالى عن حكمة أخرى في هذا التقدير ، وهى ابتلاء ما في
صلورهم ، واختبار ما فيها من الإيمان والنفاق ، فالؤمن لا يزداد بذلك
إلا إيماناً ، والمتناق ومن في قلبه مرض يظهر على جوارحه ، ثم ذكر حكمة
أخرى ، وهى تمحيص ما في قلوب المؤمنين ، وهى تنقيتها ، فإن القلوب
يخالطها بغلبة الطباع وميل النفوس ، وحكم العادة ، وتزيين الشيطان ،
واستلاء الغفلة ما يضاد ما فيها من الإيمان ، فلو كانت في عاقبة دائمة
لم تتخلص من هذا ، فكانت رحمة عليهم بهذه الكسرة والمزينة تعادل نعمته
عليهم بالنصرة ، ثم أخبر تعالى عن تولى من المؤمنين الصادقين ، وأنه
بسبب ذنوبهم فاستزلم الشيطان بتلك الأعمال ، فكانت أعمالهم جنأ عليهم
ازداد بها عدوهم قوة ، فإن الأعمال جند للعدو وجند عليه ، فقرار الإنسان
من عدو يطيقه إنما هو بجند من عمله . ثم أخبر أنه عفا عنهم لأن ههنا القرار
لم يكن عن شك وإنما كان لعارض ، ثم ذكر سبحانه أن هذا بأعمالهم فقال :
(أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها) (٢) الآية وذكر هذا بعينه فيما هو
أعم من ذلك في السور المكية وقال : (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٥٤ .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٦٥ .

أبيديكم ويسفو عن كثير (١) وقال : (ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك) (٢) فالنعمة فضله ، والسيئة عدله ، وختم الآية بقوله : (إن الله على كل شيء قدير) بعد قوله : (هو من عند أنفسكم) إعلاماً بعموم قدرته مع عدله ، ففيه إثبات القدر والسبب فأضاف السبب إلى نفوسهم ، وعموم قدرته إلى نفسه ، فالأول ينفي الجبر ، والثاني ينفي إبطال القدر ، فهو مشاكل قوله : (لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين) (٣) وفي ذكر قدرته نكتة لطيفة ، وهي أن هذا الأمر بيده ، فلا تطلبوا كشف أمثاله من غيره ، وكشف هذا ووضحه بقوله : (وما أصابكم يوم التقى الجمعان فيأذن الله) (٤) وهو الإذن الكوني القدرى ، ثم أخبر عن حكمة هذا التقدير وهو أن يعلم المؤمنين من المناقنين علم عيان ، فتكلم المناقنون بما في نفوسهم ، فسمعه المؤمنون ، وسمعوا رد الله عليهم وعرفوا مؤدى التفات وما يؤل إليه ، فله كم من حكمة في ضمن هذه القصة ونعمة ، وكم فيها من تحذير وإرشاد ، ثم عزاهم عن قتل منهم أحسن تنزية فقال : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموالاً بل أحياء) (٥) الآيات فجمع لهم بين الحياة الدائمة ، واقرب منه وأهم عنده ، وجريان الرزق المستمر عليهم ، وفرحهم بما آتاهم من فضله وهو فوق الرضى ، واستبشارهم بإخوانهم الذين باجتماعهم بهم ، يتم سرورهم ونعيمهم واستبشارهم بما يجلد لهم كل وقت من نعمة وكرامته . وذكرهم سبحانه في هذه المحنة بما هو من أعظم نعمه عليهم ، التي لو قابلوا بها كل محنة تتألم وبلية لتلاشت في جنب هذه النعمة وهي لإرسال رسول من أنفسهم ، وكل بلية بعد هذا الخير العظيم أمر يسير جداً في جنب هذا الخير الكثير ، فأعلمهم أن سبب المصيبة من عند أنفسهم ، ليحللوا ، ولأنها بقدره ليوحدهم ويتكلموا وأخبرهم بما له فيها من الحكم لثلاثتهم في فضله وقدره ، وليتعرف

(١) سورة الشورى ، الآية : ٣٠ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٧٨ .

(٣) آية ٢٨ التکوین .

(٤) سورة الأنفال ، الآية : ٤١ .

(٥) سورة آل عمران ، الآية : ١٦٩ ، ١٧٣ .

إليهم بأنواع أسمائه وصفاته، وسلام بما أعطاهم مما هو أعظم خطراً مما قاتهم من النصر والفتنة ، وعزاهم عن قتالهم ليناقدوهم فيه ، ولا يحزنوا عليهم ، فله الحمد كما هو أهله ، وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله .

فصل

ولما انقضت الحرب ، وانكفأ المشركون ، فظن المسلمون أنهم قصصوا المدينة ، فشق ذلك عليهم ، فقال ﷺ لعل بن أبي طالب رضى الله عنه : « أخرج في آثار القوم ، فانظر ماذا يصنعون وماذا يريدون ، فإن هم جنبوا وامتطوا الإبل ، فإنيهم يريدون المدينة ، فوالذي نفسى بيده لئن أراذوها ، لأسيرن إليهم ، ثم لأنأجزهم فيها » قال علي : فخرجت في آثارهم أنظر ماذا يصنعون ، فجنبوا الخيل ، وامتطوا الإبل ، ووجهوا إلى مكة . ولما عزموا على الرجوع إلى مكة أشرف على المسلمين أبو سفيان ثم ناداهم : موعدكم الموسم بيدر ، قال رسول الله ﷺ : « قولوا : نعم » ثم انصرفوا . فلما كانوا ببعض الطريق تلاوموا فيما بينهم ، فقالوا : أصبم شوكتهم ، ثم تركتموهم مجمعون لكم ، فارجعوا نستأصلهم ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ، فنادى في الناس ، وتذهب إلى المسير ، وقال : « لا يخرج معنا إلا من شهد القتال » فاستجاب له المسلمون على ما هم ، فاستأذنه جابر لحبس أبيه إياه ، فأذن له ، فساروا حتى أتوا حمراء الأسد ، فقال أبو سفيان لبعض من يريد المدينة من المشركين : هل لك أن تبلغ محمداً رسالة ، وأقر لك راحلتك زبيلاً إذا أتيت مكة ؟ قال : نعم . قال : بلغه أنا جمعنا الكرة لنستأصله وأصحابه ، فلما قال لهم ذلك ، قالوا : (حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم) (١) . وكانت وقعة أحد في شوال سنة ثلاث ، ورجع رسول الله ﷺ إلى المدينة ، فأقام بقية السنة ، فلما استهل المحرم ، بلغه أن طليحة وصلمة ابني خويلد قد سارا في قومهما ومن أطاعهما يدحوان بني أسد من خزاعة إلى حربه ، فبعث أبا سلمة ومعه مائة وخمسون ، فأتوها إلى ماء لبني أسد يأوى قطن بن أبي مرثد الغنوي

فأصابوا إيلاً وشياهاً ، ولم يلقوا كيداً . فلما كان خامس المحرم ، بلغه أن خالد بن سفيان الحنقلى قد جمع له الجموع ، فبعث إليه عبد الله بن أنيس فقتله . فلما كان في صفر ، قدم عليه قوم من عضل والقارة ، وذكروا أن فيهم إسلاماً ، وسألوه أن يبحث معهم من يعلمهم الدين ، فبعث ستة فيهم خبيب ، وأمر عليهم مرثد بن أبي مرثد الثقفى ، فكان ما كان . وفى هذا الشهر كانت وقعة بدر معونة . وفى ربيع الأول كان غزوة بني النضير ، وزعم الزهري أنها كانت بعد بدر بستة أشهر ، وهذا وهم منه أو غلط عليه ، بل الذى لا شك فيه أنها بعد أحد ، والى بعد بدر قتيقاع ، وقريظة بعد الحندق ، وغير بعد الحديبية ، فكان له مع اليهود أربع غزوات . ثم فرأ رسول الله ﷺ بنفسه ذات الرقاع في نجادى الأولى ، وهى غزوة نجد ، فخرج يريد قوماً من غطفان وصلى بهم يومئذ صلاة الخوف ، هكذا قال ابن إسحاق وجماعة من أهل السير والمغازى في تاريخ هذه الغزوة وصلاة الخوف بها وتلقاه الناس عنهم ، وهو مشكل جداً ، والظاهر أن أول صلاة صلاها بخوف بسفان ، كما في حديث مصعب الترمذى ، ولا خلاف بينهم أن غزوة سفان كانت بعد الحندق ، وقد صح عنه أنه صلاها ببلات الرقاع ، فلم أنها بعد الحندق ، وبعد سفان ، ويؤيد هذا أن أبا هريرة وأبا موسى شهدا ذات الرقاع كما في « الصحيحين » . فلما كان شعبان وقيل : ذو القعدة من العام القابل ، خرج ﷺ ليعاد أبى سفيان بالمشرى فأنهى إلى بدر وإقام ينتظر المشركين وخرج أبو سفيان من مكة وهم ألفان ومعهم خمسون فرساً حتى كانوا على من مكة رجسوا ، وقالوا : العام عام جذب . ثم خرج ﷺ في ربيع ستة خمس إلى دومة الجندل ، فهجم على ما شئهم وأصاب ما أصاب ، وهرب من هرب ، وجاء الخبر أهل دومة ، ففترقوا . ثم بعث بريدة السلى في شعبان إلى بنى المصطلق وهى غزوة المريسيع ، وهو مكان ماء ، واصطفوا للقتال ، وتراموا ساعة ، ثم أمر أصحابه ، فحملوا حملة رجل واحد ، فانهزم المشركون ، وصلى رسول الله ﷺ النساء والدرارى والمال . وفيها سقط عقد لعائشة ، فاحتبسوا في طلبه ، فنزلت آية التيمم ، وذكر الطبرانى في « معجمه » من حديث محمد بن إسحاق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عائشة في قصة العقد أن أبا بكر قال : يا بنية في كل سفر تكونين عناء وبلاء ، فأنزل الله عز وجل آية التيمم ، وهذا يدل على أن قصة

العقد التي نزل التيمم لأجلها بعد هذه الغزوة وهو الظاهر ولكن فيها كانت قصة الإفك بسبب فقد العقد والتماسه ، فاشتبه على بعضهم إحدى القصتين بالأخرى . وأما قصة الإفك ، فهي في هذه الغزوة إلى أن قال : فأشار على بفرأها تلويحاً لا تصريحاً لما رأى أن ما قيل مشكوك فيه ، فأشار بترك الشك والريبة إلى اليقين ، ليتخلص رسول الله ﷺ من النعم الذي لحقه من كلام الناس . وأشار أسامة بإسماها لما علم من حب رسول الله ﷺ لها ولأبيها ، ولما علم من حبها وديانتها ، وأن الله لا يجعل حبيبه نبيه وبنت صديقه بالمنزلة التي أنزلها به أهل الإفك . ومن قويت معرفته لله ومعرفته لرسوله وقدره عند الله في قلبه قال كما قال أبو أيوب وغيره من سادات الصحابة لما سمعوا ذلك : سبحانك هذا بهتان عظيم . وتأمل ما في تسييحهم في ذلك المقام من المعرفة بالله وتنزيهه عما لا يليق به أن يجعل لرسوله امرأة خيطة . فإن قيل : فما باله ﷺ توقف في أمرها وسأل ؟ قيل : هذا من تمام الحكم الباهرة التي جعل الله هذه القصة سبباً لها وامتحاناً وابتلاء لرسوله ، ولجميع الأمة إلى يوم القيامة ، ليرفع بها أقواماً ، ويضع بها آخرين ، واقتضى تمام الامتحان بأن حبس الوحي عن نبيه شهراً ليظهر حكمته ، ويظهر كمال الوجود ، ويزداد الصادقون إيماناً وثباتاً على العدل وحسن الظن ، ويزداد المنافقون إفكاً ونفاقاً ، وتظهر سرائيرهم ، وتتم العبودية المرادة منها بمن أبويها ، وتم نعمة الله عليهم ، ولتشتد الفاقة منهم إلى الله والذل له ، والرجاء له ، وليتقطع جأؤه من المخلوقين ، ولهذا وقت هذا المقام حقه ، لما قال لها أبوها : قومي إليه وقد أنزل الله عليه براءتها ، فقالت : والله لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله هو الذي أنزل براءتي . ولو أطلع الله رسوله على القور ، لفاتت هذه الأمور والحكم ، وأضعافها وأضعاف أضعافها . وأيضاً فإن الله أحب أن تظهر منزلة رسوله عنده وأهل بيته ، وأن يتولى بنفسه الدفاع ، والرد على الأعداء وضمهم وعيهم بأمر لا يكون لرسوله فيه عمل . وأيضاً فإن رسول الله ﷺ كان هو المقصود بالأذى والتي رميت زوجته ، فلم يكن يليق به أن يشهد ببراءتها مع علمه أو ظنه الظن المقارب للعلم ببراءتها ، ولم يظن بها سوءاً قط . وكان عنده من القرائن أكثر مما عند المؤمنين . ولكن

لكمال صبره وثباته ورقته ، وفى مقام الصبر حقه . ولما جاء الوحى براءتها
حد من صرح بالإفك إلا ابن أبى مع أنه رأس الإفك ، قليل : لأن الحدود
كضارة ، وهذا ليس كذلك ، وقد وعد بالعذاب الأليم فيكفيه ذلك عن
الحد ، وقيل : الحد لا يثبت إلا بالإقرار أو بيينة وهو لم يقر بالقلف
ولا شهد به عليه أحد ، فإنه إنما كان يذكره بين أصحابه ، ولم يشهدوا عليه ،
ولم يكن يذكره بين المؤمنين . وقيل : حد القلف حق الآدى لا يستوفى
إلا بمطالبة ، وإن قيل : إنه حق لله ، فلا بد من مطالبة المقنوف ، وعائشة
لم تطالب به ابن أبى . وقيل : تركه لمصلحة هى أعظم من إقامته ، كما ترك
قطه مع ظهور ثقافته ، وهى تأليف قومه ، وعدم تشريحهم عن الإسلام ، فإنه
كان مطاعاً فيهم رئيساً عليهم ، فلم يؤمن إثارة الفتنة فى حده . ولعله تركه
لهذه الوجوه كلها . وفى مرجعهم من هذه الغزوة قال رأس المنافقين ابن أبى :
(لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل) (١) فبلغها زيد بن أرقم
رسول الله ﷺ ، وجاء ابن أبى يعتلر ويحلف : ما قال ، فسكت عنه
رسول الله ﷺ ، فأنزل الله تصديق زيد فى سورة المنافقين ، فأخذ النبي ﷺ
بأذنه ، فقال : « أبشر فقد صدقتك الله » ثم قال : « هذا الذى وفى الله
بأذنه » فقال له عمر : يا رسول الله ، مر عباد بن بشر أن يضرب عنقه ،
فقال : « فكيف إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه » .

فصل

فى غزوة الخندق

وهى سنة خمس فى شوال ، وسببها أن اليهود لما رأوا انتصار المشركين
يوم أحد ، وعلموا بميعاد أبى سفيان لغزو المسلمين أنه خرج للهلك ثم رجع ،
فخرج أشرافهم إلى قريش يحرضوهم على غزو رسول الله ﷺ ، فأجابتهم
قريش ، ثم خرجوا إلى غطفان ، فدعواهم واستجابوا لهم ، ثم طافوا فى
قبائل العرب ، ثم ذكر القصة إلى أن ذكر قصة المرنيين ، وقال : فيها من
الفقه جواز شرب أبوال الإبل ، وطهارة يول مأكول اللحم ، والجمع

(١) سورة المنافقون ، الآية : A .

للمحارب بين قطع يده ورجله وقطعه إذا أخذ المال ، وأنه يفعل بالجاني كما فعل ، فإنهم لما حملوا عن الراعى حملوا أعينهم ، فظهر أن القصة عكسة ، وإن كانت قبل أن تنزل الحدود ، فالحدود نزلت بتقريرها لا بإبطالها .

الفصل

في قصة الحديبية

وذكر القصة إلى أن قال : والصلح على وضع الحرب عشر سنين وأن يرجع عنهم عامه ذلك ، فإذا كان العام المقبل قلمها وخطوا بينه وبين مكة ، فأقام بها ثلاثاً ، وأن لا يدخلها إلا بسلاح الراكب والسيوف في القرب ، ومن أتاهم لم يردوه ، ومن أتى من المسلمين منهم ردوه . وفي قصة الحديبية أنزل الله قدياً الأذى لمن حلق رأسه بالصيام أو الصدقة أو النسك في شأن كعب بن عجرة . وفيها دما للمحلقين ثلاثاً ، وللمقصرين مرة . وفيها نحر البدنة عن عشرة ، والبقرة عن سبعة . وفيها أهدي جمل أبي جهل ليفيظ به المشركين . وفيها أنزلت سورة الفتح . فلما رجع إلى المدينة ، جاءه نساء مؤمنات ، فنهاه الله عن إرجاعهن ، فقيل : هذا نسخ للشرط في النساء ، وقيل : تخصيص السنة بالقرآن ، وهو عزيز جداً ، وقيل : لم يقطع الشرط إلا على الرجال خاصة ، فأراد المشركون أن يعمموا في الصنفين ، فأبى الله تعالى ذلك . وفيها من الفقه اعتماره عليه السلام في أشهر الحج وأن الإحرام بالعمرة من الميقات أفضل ، كما أن الإحرام بالحج كذلك . وأما حديث « من أحرم بعمرة من بيت المقدس غفر له » فلا يثبت . ومنها أن سوق الهدى سنة في العمرة المفردة ، وأن إشعار الهدى سنة لا مثله . ومنها استحباب مغايظة أعداء الله . ومنها أن الأمير ينبغي له أن يبعث العيون أمامه نحو العدو . ومنها أن الاستعانة بالمشرك المأمون في الجهاد جائزة للحاجة ، لأن عينة انحرأى كافر . ومنها استحباب مشورة الإمام رعيته وجيشه استخراجاً لوجه الرأي ، واستطابة لنفوسهم ، وامتنالاً لأمر الله . ومنها جواز سبي ذراري المشركين المنفردين عن الرجال قبل القتال . ومنها رد الكلام الباطل ولو نسب إلى غير مكلف ، فإنهم لما قالوا : خلأت القصواء ، رد عليهم وقال : « ما خلأت وما ذاك لها محقق » . ومنها استحباب الحلف على الخبر

الدينى الذى يريد تأكيده ، وقد حفظ عنه عليه السلام الحلف فى أكثر من ثمانين موضعاً ، وأمره الله تعالى بالحلف على صدق ما أخبر به فى ثلاثة مواضع فى (يونس) و (سبأ) و (التين) . ومنها أن المشركين وأهل القصور إذا طلبوا أمراً يعظّمون به حرمة من حرّمات الله ، أجيئوا إليه ، وإن منعوا غيره ، فيعانون على تعظيم ما فيه حرّمات الله تعالى لا على كفرهم وبغيتهم ، ويمنعون عما سوى ذلك . فمن اتّمسّ المعاونة على محبوب لله تعالى أجيب إلى ذلك كائناً من كان ما لم يترتب على ذلك المحبوب مبعوض لله أعظم منه ، وهذا من أدقّ المواضع وأصعبها وأشقها على النفوس ، ولذلك ضاق عنه من أصحابه من ضاق ، وقال عمر ما قال ، وأجاب الصديق فيها بجواب النبى صلى الله عليه وآله ، وهذا يدل على أنه أفضل الصحابة ، وأكملهم وأعرفهم بالله ورسوله ودينه ، وأشدّهم موافقة له ، ولذلك لم يسأل عمر إلا النبى ، والصديق خاصة دون سائر أصحابه . ومنها أن النبى صلى الله عليه وآله عدل ذات اليمين إلى الحديبية ، قال الشافعى : بعضها من الحل ، وبعضها من الحرم ، وروى أحمد فى هذه القصة أنه كان صلى الله عليه وآله يعلى فى الحرم وهو مضطرب فى الحل ، وفيه كالدلالة على أن المضاعفة متعلّقة بجميع الحرم لا تختص بالمسجد ، وأن قوله : « صلاة فى مسجد الحرام » كقوله ت : (فلا يقربوا المسجد الحرام) (١) وقوله : (سبحانه الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام) (٢) ومنها أن من نزل قريباً من مكة ، يبنى له أن ينزل فى الحل ، ويعلى فى الحرم ، وكذلك كان ابن عمر يصنع . ومنها جواز ابتداء الإمام بطلب الصلح إذا رأى المصلحة للمسلمين فيه ، وفى قيام المغيرة على رأسه صلى الله عليه وآله بالسيف ، ولم تكن عادته أن يقام على رأسه وهو قاعد سنة يقتضى بها عند قتلهم رسل الكفار من إظهار اللز والقصر وتعظيم الإمام ، وليس هذا من النوع الممنوع ، كما أن القصر والخيلاء فى الحرب ليس من هذا النوع الممنوع فى غيره . وفى بعث البدن فى وجه الرسول الآخر دليل على استحباب إظهار شعائر الإسلام لرسل الكفار ، وفى قوله صلى الله عليه وآله المغيرة : « أما

(١) سورة النجم ، الآية : ٢٨ .

(٢) سورة الإسراء ، الآية : ١ .

الإسلام فأقبل ، وأما المال ، فليست منه في شيء . دليل على أن مال المشرك المعاهد معصوم ، وأنه لا يملك ، بل يرد عليه ، فإن المغيرة صهيبيهم على أمان ، ثم غدر بهم ، وأخذ أموالهم فلم يتعرض ^{بذلك} لأموالهم ، ولا ذب عنها ، ولا ضمنها لهم ، لأن ذلك كان قبل إسلام المغيرة . وفي قول الصديق لعروة ابن مسعود : « امصص بظر اللات » دليل على جواز التصريح باسم العورة إذا كان فيه مصلحة ، كما أمر أن يصرح لمن دعى بدعوى الجاهلية بهن أبيه ويقال له : اعضض أير أبيك ولا يكنى له ، فلكل مقام مقال . ومنها احتمال قلة أدب رسول الكفار للمصلحة ، لأنه لم يقابل عروة على أخذه بلحيته . ومنها طهارة النخامة ، والماء المستعمل ، واستحباب التفاؤل لقوله : « سهل أمركم » لما جاء سبيل ، وأن مصالحة المشرك بما فيه ضيم جائز للمصلحة . ومنها أن من حلف ، أو نذر ، أو وعد ولم يعين وقتاً لم يكن على الفور ، بل على التراخي . ومنها أن الحلق نكسك ، وأنه أفضل من التقصير ، وأنه نكسك في العمرة كالخروج ، وأنه نكسك في عمرة المحصر ، كما هو نكسك في عمرة غيره . ومنها أن المحصر ينحر هديه حيث أحصر من الحل والحرم ، وأنه لا يجب عليه أن يواعد من ينحره في الحرم إذا لم يصل إليه ، وأنه لا يتحلل حتى يصل إلى محله لقوله : (والهدى معكوكاً أن يبلغ محله) (١) . ومنها أن الموضع الذي نحروا فيه من الحل للآية ، لأن الحرم كله محل نحر الهدى . ومنها أن المحصر لا يجب عليه القضاء ، وصحبت التي بعدها عمرة القضية ، لأنها التي قاضاهم عليها . ومنها أن الأمر المطلق على الفور ، وإلا لم يفتضل تأخيرهم عن الأمر . وإنما كان تأخيرهم من السعي المغفور لا المشكور ، وقد غفر الله لهم ، وأوجب لهم الجنة . ومنها جواز صلح الكفار على رد من جاء منهم من المسلمين من الرجال لا النساء ، فإنه لا يجوز وهو موضع التمسك خاصة في هذا العقد بنص القرآن ، ولا سبيل إلى دعوى النسخ في غيره . ومنها أن خروج البضع عن ملك الزوج مقوم ، وأنه بالمسمى لا بعهر المثل . ومنها أن شرط رد من جاء من الكفار إلى الإمام لا يتناول من خرج منهم مسلماً إلى غير بلاد الإمام ، وإذا جاء إلى بلد الإمام لا يجب رده بدون

الطلب . ومنها أنه إذا قتل الذين تسلموه لم يضمته بدية ولا قود ولم يضمته الإمام . ومنها أنه إذا كاث بين بعض ملوك المسلمين وبين أهل النعمة عهد ، جاز الملك آخر أن يزورهم ، كما أفى به شيخ الإسلام ابن تيمية مستدلاً بقصة أبي بصير مع المشركين . والذي في هذه القصة من الحكم أكبر وأجل من أن يحيط به إلا الله . ومنها أن مقدمة بين يدي الفتح الأعظم ، وهذه سنته سبحانه في الأمور العظام شرعاً وقدرأ أن يوطئ لها بين يديها بمقدمات ، وتوطئات تؤذن بها ، وتدل عليها . ومنها أن هذه الهدنة كانت من أعظم الفتح ، فإن الناس آمن بعضهم بعضاً واختلط المسلمون بالكفار ، ونادوهم بالدعوة وأسموهم القرآن وناظروهم على الإسلام جبهة آمين ، وظهر من كان مخفياً بالإسلام ودخل فيه مدة الهدنة من شاء الله أن يدخل ، فكانت تلك الشروط من أكبر الجند التي أقامها المشركون لحزبهم ، فذلوا من حيث طلبوا العز ، وعز المسلمون من حيث انكسروا لله ، فانقلب العز بالباطل ذلاً بحق . ومنها ما سببه الله سبحانه للمؤمنين من زيادة الإيمان ، والإذعان على ما أكرهوا ، وما حصل لهم في ذلك من الرضا بالقضاء وانتظار وعد الله ، وشهود مته بالسكينة التي أقر لها في قلوبهم أحوج ما كانوا إليها في تلك الحال التي ترزع لها الجبال . ومنها أنه سبحانه ، جعله سبباً للمغفرة لرسوله وإتمام نعمته عليه ، وهدايته ونصره ، وانتشراح صدره به مع ما فيه من الضيق ، ولهذا ذكره سبحانه جزاء وغاية ، وإنما يكون ذلك على فعل قام بالرسول والمؤمنين . وتأمل وصفه قلوب المؤمنين في هذا الوطن الذي اضطربت فيه القلوب ، فازدادوا بالسكينة إيماناً ، ثم أكد بيعتهم لرسوله أنها بيعة له ، وأن من نكثها ، فعلى نفسه ، وكل مؤمن فقد بايع الله على لسان رسوله على الإسلام وحقوقه ، ثم ذكر ظن الأعراب ، وأنه من جهلهم به سبحانه ، ثم أخبر برضاه عن المؤمنين بالبيعة ، وأنه علم ما في قلوبهم من صدق الطاعة ، فأنزل الله السكينة عليهم وأثابهم الفتح والمغانم الكثيرة ، وكان أول الفتح والمغانم فتح خيبر ومغانمها ، ثم استمرت الفتح والمغانم إلى الأبد ، وكف الأيدي عنهم ، قيل : أهل مكة ، وقيل : اليهود حين هموا أن يفتالوا من بالمدينة بعد خروج الصحابة ، وقيل : أهل

خيبر وحلفائهم من أسد وغطفان ، والصحيح تناولها للجميع ، وقوله :
(ولتكون آية للمؤمنين (١) قيل : كف الأيدي ، وقيل : فتح خيبر ،
ثم جمع لهم مع ذلك كله الهداية . ثم وعدهم مغايم كثيرة وفتوحاً آخر لم
يقدرُوا ذلك الوقت عليها ، قيل : مكة ، وقيل : فارس والروم ، وقيل :
ما بعد خيبر من المشرق والمغرب . ثم أخبر أنه لو قاتلهم الذين كفروا لولوا
الأدبار ، وأنه استنته ، فإن قيل : فيوم أحد ، قيل : هو وعد معلق بشرط ، وهو
الصبر والتقوى ، ففات يوم أحد بالفشل المتأق للصبر ، والمحصية المنافية
للتقوى ، ثم ذكر كف الأيدي لأجل الرجال والنساء المذكورين ، فرفع
العذاب عنهم بهؤلاء ، كما دفعه برسوله لما كان بين أظهرهم . ثم أخبر عما
جعله الكفار في قلوبهم من الحمية التي مصدرها الجهل والظلم ، وأخبر
بإزالة في قلوب أوليائه من السكينة ما يقابل الحمية ، وإلزامهم كلمة التقوى ،
وهي جنس تعم كل كلمة يتق بها وجه الله وأعلاه كلمة الإخلاص . ثم
أخبر أنه أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، فقد
تكفل لهذا الأمر بالتمام والإظهار على جميع أديان أهل الأرض ، ففي هذا
تقوية لقلوبهم وبشارة لهم وتثبيت وأن يكونوا على ثقة من هذا الوعد الذي
لا بد أن يتجزه ، فلا تظنوا أن ما وقع من الإنحماض والقهر يوم الحديبية
نصرة لعدوه ، ولا تخلياً عن رسوله ودينه كيف وقد أرسله بدينه الحق ،
ووعده أن يظهره على كل دين سواه .

لفصل

في هجرة خيبر

قال موسى بن حبة : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة من الحديبية ،
مكث بها عشرين ليلة أو قريباً منها ، ثم خرج إلى خيبر ، واستخلف على
المدينة سباع بن عرفة ، وقدم أبو هريرة حيثئذ المدينة فوافي سباع بن
عرفة في صلاة الصبح ، فسمعه يقرأ في الأولى (كهيعص) وفي الثانية

(ويل للمطففين) فقال في صلاته : « ويل لأبي فلان ، له مكيلان إذا كال كال بالنقص ، وإذا اكتمال اكتمال بالوافي » ، ثم زودوا سباعاً ، فقدم على رسول الله ﷺ فكلّم المسلمين فأشركوه وأصحابه في مهماتهم ، ولما قدمها رسول الله ﷺ صلى الصبح . ثم ركب المسلمون فخرج أهل خيبر بمساحيم ومكاتلهم ، ولا يشعرون بل خرجوا لأرضهم ، فلما رأوا الجيش ، قالوا : محمد والله ، محمد والحميمس ، ثم رجعوا هاربين إلى مدينتهم ، فقال النبي ﷺ : « الله أكبر : خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم ، فساء صباح المنذرين » . ثم ذكر حديث إصطاته علياً الراية ، ومبارزته مرجحاً ، وذكر قصة عامر بن الأكوع ، ثم حصرهم ، فجهد المسلمون ، فلذبحوا الحمر فبهاهم . ثم صالحوه على أن يجلوا منها ولهم ما حملت ركابهم ، وله الصفراء والبيضاء ، واشترط أن من كتم أو غيب ، فلا ذمة له ولا عهد ، فقبضوا مسكاً فيه مال وحل لحبي بن أخطب كان احتمله معه إلى خيبر ، ثم ذكر الحديث ، فلما أراد إجماعهم ، قالوا : دعنا فيها ، فأعطاهم إياها على شطر ما يخرج منها ما بدا له أن يقرهم ، ولم يقتل بعد الصلح إلا ابن أبي الحقيق الثالث . وسبى رسول الله ﷺ صفية ، وكانت تحت ابن أبي الحقيق ، وعرض عليها الإسلام ، فأسلمت ، فأعطها ، وجعل عتقها صداقها . وقسم خيبر على ستة وثلاثين سهماً ، كل سهم مائة سهم ، فكان له وللمسلمين النصف ، والنصف الآخر لنوابه ، وما ينزل به من أمور المسلمين ، قال البيهقي : وهذه خيبر فتح شطرها عنوة ، وشطرها صلحاً ، فقسم ما فتح عنوة بين أهل الخمس والفائزين ، وعزل ما فتح صلحاً لنوابه وما يحتاج إليه من أمور المسلمين ، وهذا بناء منه على أصل مذهب الشافعي أنه يجب قسم الأرض المفتوحة عنوة . ومن تأمل تبين أنها كلها عنوة ، وهذا هو الصواب الذي لا شك فيه . والإمام غير في الأرض بين قسمها ووقفها ، وقسم بعضها ووقف بعض ، وقد فعل النبي ﷺ الأنواع الثلاثة ، قسم قريظة والنضير ، ولم يقسم مكة ، وقسم شطر خيبر ، وترك شطرها ، ولم يغب من أهل الحديبية إلا جابر قسم له ، وقدم عليه جعفر وأصحابه ، ومعهم (م ١١ زاد المعاد)

الأشعريون ، وسمته امرأة من اليهود في ذراع شاة أهلت له ، فلم يعاقبها ، وقيل : قتلها بعد ما مات بشر بن البراء ، وكان بين قريش تراهن . منهم من يقول : يظهر محمد وأصحابه ، ومنهم من يقول : يظهر الحليفان ويهود خيبر ، وكان الحجاج بن علاط السلمي قد أسلم . وشهدها . ثم ذكر قصته . وفيها من الفقه القتال في الأشهر الحرم . لأنه خرج إليها في الحرم . ومنها قسم المغانم للفارس ثلاثة ، وللراجل سهم . ومنها أنه يجوز لأحد الجيش إذا وجد طعاماً أن يأكله ، ولا يخصه لأخذ ابن المغفل جراب الشحم الذي ولى يوم خيبر . ومنها أن المدد إذا لحق بعد الحرب لا يسهم له إلا بإذن الجيش ، لأنه كلم أصحابه في أهل السفينة . ومنها تحريم لحوم الحمر الإنسية ، وعلل بأنها رجس ، وهذا مقدم على من علل بغير ذلك . كقول من قال : إنها لم تخص ، أو أنها تأكل العذرة . ومنها جواز عقد المهادنة عقداً جائزاً للإمام ، فسحه متى شاء ، ومنها جواز تعليق عقد الصلح والأمان بالشرط . وتقرير أرباب التهم بالقوية . ومنها الأخذ بالقرائن لقوله : « المال كثير ، والعهد قريب » ، وأن من كان القول قوله ، إذا قامت قرينة على كذبه ، لم يلتصق إلى قوله . ومنها أن أهل النعمة إذا خالفوا شيئاً مما شرط عليهم ، لم يبق لهم ذمة ، وأن من أخذ من الغنيمة قبل القسمة لم يملكه ، وإن كان دون حقه ، لقوله : « شراك من نار » . ومنها جواز التناؤل ، بل استحبابه كما تفادى النبي ﷺ بروية المساحي والفؤوس والمكائيل مع أهل خيبر . فإن ذلك قال في خرابها ، وأن النقض يسرى في حق النساء والذرية إذا كان الناقضون طائفة لم شوكة ، أما إذا كان الناقض واحداً من طائفة لم يوافقه بقيتهم ، فهذا لا يسرى النقض إلى زوجته وأولاده كما أن من أهدر دماءه ممن كان يسبه لم يسر إلى نساءهم وذريتهم . فهذا هدية في هذا وهذا . ومنها جواز عتق الرجل أمته وجعل عتقها صداقها وجعلها زوجته بغير إذنها ، ولا شهود ، ولا ولي ، ولا لفظ تزويج . وكذب الإنسان على نفسه وعلى غيره إذا لم يتضمن ضرر ذلك الغير إذا كان متوصلاً به إلى حقه كما فعل الحجاج ، ومنها قبول هدية الكافر . ثم انصرف إلى وادي القرى وكان بها جماعة من يهود ، فلما نزلوا استقبلتهم يهود بالرمي ، فقتل مدغم عبد رسول

الله ﷻ ، فقالوا : هنيئاً له الجنة ، فقال : « كلا والذى نفسى بيده إن الشملة التى أخذها يوم خيبر من المغنم ، لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه ناراً » .
ثم عباً أصحابه ودعا أهل الوادى إلى الإسلام ، فبرز رجل منهم ، فبرز إليه الزبير ، فقتله ، ثم برز رجل آخر ، فبرز إليه على ، فقتله ، حتى قتل منهم أحد عشر رجلاً ، كلما قتل منهم رجل دعا من بقى إلى الإسلام ، فقاتلهم حتى أمسوا ، وغدا عليهم ، فلم ترتفع الشمس قلد رمع ، حتى أعطوا ما بأيديهم ، وفتحها عنوة ، وعامل اليهود على الأرض والتخل ، فلما بلغ يهود تيجاء ما وطئ به رسول الله ﷺ أهل خيبر وفلك ووادى القرى صالحوه على الجزية ، وأقاموا بأيديهم أموالهم ، وما دون وادى القرى إلى المدينة حجاز ، ومن وراء ذلك من الشام ، ثم انصرف رسول الله ﷺ راجعاً إلى المدينة ، فلما كان ببعض الطريق عرس . وقال لبلال : « اكلاً لنا الفجر » ، وذكر الحديث . وروى أنها فى مرجعه من الحديبية ، وقيل : مرجعه من تبوك . ففيه أن من نام عن صلاة أو نسيها ، فوقها حين يستيقظ أو يذكرها والرواتب تقضى . وأن الفائتة يؤذن لها ، ويقام ، وبقاء الفائتة جماعة ، وأن القضاء على الفور لقوله : « فليصلها إذا ذكرها » وتخيرها عن المعرس ، لأنه مكان الشيطان ، فارتحل إلى مكان خير منه ، وذلك لا يفوت المبادرة ، فإنهم فى شغل الصلاة وفى شأنها . وفيه تنبيه على اجتناب الصلاة فى أمكنة الشيطان ، كالحمام بطريق الأولى . ولما رجعوا ردالمهاجرون إلى الأنصار متأنحهم ، وأقام بالمدينة إلى شوال ، يبعث السرايا ، منها سرية ابن حذافة الذى أمر أصحابه بدخول النار ، فقال رسول الله ﷺ : « لو دخلوها ما خرجوا منها ، إنما الطاعة فى المعروف » . فإن قيل : فلو دخلوها دخلوها طاعة لله ورسوله فى ظنهم . فكانوا متأولين مخطئين ، فكيف يخلدون فيها ؟ قيل : لما هموا بالمبادرة من غير اجتهاد منهم مع علمهم أن الله نهاهم عن قتل أنفسهم . لم يعلنوا . وإذا كان هذا فيمن عذب نفسه طاعة لولى الأمر المأمور بطاعته ، فكيف بمن عذب مسلماً لا يجوز تعذيبه طاعة لولى الأمر ؟ وإذا كان الصحابة المذكورون لو دخلوها ما خرجوا منها مع قصدهم طاعة الله ورسوله بذلك الدخول . فكيف بمن حمله على ما لا يجوز

من الطاعة الرغبة والرهبة الدنيوية ؟ وكيف بمن دخلها من إخوان الشيطان وأهموا الجهال أنه من ميراث إبراهيم الخليل عليه السلام !!

فصل

في غزوة الفتح العظيم

الذي أعز الله به دينه ورسوله وجنده وحرمه الأمين ، وهو الفتح الذي استبشر به أهل السماء ، وضربت أطنا ب عزه على مناكب الجوزاء ، ودخل الناس به في دين الله أفواجا خرج له ﷺ سنة ثمان لعشر مضين من رمضان . ثم ذكر القصة ، ثم قال : وفيها من الفقه أن أهل العهد إذا حاربوا من هم في ذمة الإمام صاروا حرباً له بذلك ، فله أن يبيتهم في ديارهم ، ولا يحتاج أن يعلمهم على سواء ، وإنما يكون ذلك إذا خاف منهم الخيانة ، فإذا تحققها فلا . وفيها انتقاض عهد الجميع بذلك إذا رضوا به ، كما أنهم يدخلون في العهد تبعاً . وفيها جواز الصلح عشر سنين ، والصواب أنه يجوز فوق ذلك للحاجة والمصلحة ، وأن الإمام إذا مثل ما لا يجوز بذله أو لا يجب ، فسكت لم يكن سكوته بذلاً . لأن أبا سفيان ، سأل رسول الله ﷺ تجديد العهد ، فسكت رسول الله ﷺ ولم يجبه بشيء ولم يكن بهذا السكوت معاهداً له . وفيه أن الرسول لا يقتل ، لأن أبا سفيان ممن نقض ، وقتل الجاسوس المسلم ، وتجريد المرأة كلها للحاجة ، وأن الرجل إذا نسب المسلم بكفر أو نفاق متأولا غضباً لله لا هواه ، لم يأنم ، وأن الكبيرة العظيمة قد تكفر بالحسنة الكبيرة ، كما قال تعالى : (إن الحسنات يذهبن السيئات) (١) وبالعكس كقوله تعالى : (ولا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى) (٢) وقوله : (أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) (٣) . ثم قرر قصة حاطب ، وقصة ذي النورين وأمثاله ، ثم قال : ومن له لب وعقل يعلم قدر هذه المسألة ، وشدة الحاجة إليها ، ويطلع منها على باب عظيم من أبواب معرفة الله وحكمته ، وفيها جواز دخول مكة للقتال المباح بغير إحرام ، ولا خلاف أنه لا يدخل من

(١) سورة هود ، الآية : ١١٥ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٦٤ .

(٣) سورة الحجرات . الآية : ٣ .

أراد التمسك إلا بإحرام ، وما عدا ذلك فلا واجب إلا ما أوجبه الله ورسوله ، وفيه البيان الصريح أن مكة فتحت عنوة ، وقتل سابه عليه السلام . وقوله : « إن الله حرم مكة ، ولم يحرمها الناس » ، وهذا التحريم قدرى شرعى سبق به قدره يوم خلق العالم . ثم ظهر به على لسان خليله إبراهيم ، قوله : لا يسفك بها دم » هذا التحريم لسفك الدم المختص بها هو الذى يباح فى غيرها ويحرم فيها لكونها حرماً ، كتحريم عضد الشجر . وقوله : « ولا يعصدها شجر » . وفى لفظ لا يعصده شوكها . وهو ظاهر جداً فى تحريم قطع الشوك والعوسج ، لكن جوزوا قطع الياض لأنه بمنزلة الميتة ، وفى لفظ « ولا يحيط شوكها » صريح فى تحريم قطع الورق . وقوله : « لا يخلخل خلاها » ، لا خلاف أن المراد ما ثبت بنفسه وأن الخلا : الحشيش الرطب ، والاستثناء فى الأذخر دليل على العموم ، ولا تدخل الكأفة فيه ، وما غيب فى الأرض ، لأنه كالثمر . وقوله : « ولا يفر صيدها » صريح فى تحريم التسبب إلى قتل الصيد ، واصطياده بكل سبب حتى أنه لا يفره عن مكانه ، لأنه حيوان محترم هذا المكان قد سبق إلى مكان . فهو أحق به . وفى هذا أن الحيوان المحترم إذا سبق إلى مكان لم يزج عنه . وقوله : « لا يلتقط ساقطها إلا لمن عرفها » . وفى لفظ : « لا تحمل ساقطها إلا لمنشد » فيه دليل على أن لقطة الحرم لا تملك بحال ، وأنها لا تلتقط إلا للتعريف ، وهذا إحدى الروايتين عن أحد . وقال فى الرواية الأخرى ، والشافعى فى قول : لا يجوز التقاطها للتمليك . وإنما يجوز لحفظها لصاحبها ، فإن التقطها عرفها أبداً حتى يأتى صاحبها : وهذا هو الصحيح . والحديث صريح فيه . والمنشد : المعروف . والناشد : الطالب . ومنه قوله : « إصاحبة الناشد للمنشد » وفى القصة أنه عليه السلام لم يدخل البيت حتى عمت الصور ، ففيه دليل كرامة الصلاة فى المكان الذى فيه الصور . وهو أحق بها من الحمام ، لأنه إما لكونه مظنة النجاسة وإما بيت الشيطان . وأما الصور فظنة الشرك . وغالب شرك الأمم من جهة الصور والقبور . وفى القصة جواز أمان المرأة للرجل والرجلين كما أجاز النبي عليه السلام أمان أم هانئ . وقتل المرتد الذى تغفلت ودته من غير استتابة لقعق ابن أبي سرح .

فصل

في غزوة حنين

قال ابن إسحاق : ولما سمعت هوازن بالفتح ، جمع مالك ابن عوف هوازن ، واجتمعت إليه ثقيف وجشم ، وفيهم دريد ابن الصمة شيخ كبير ليس فيه إلا رأيه ، ثم ذكر القصة . ثم قال : وعد الله رسوله أنه إذا فتح مكة ، دخل الناس في دين الله أفواجا ، فالتفت الحكة أن أمسك الله قلوب هوازن ومن تبعها عن الإسلام ، وأن يجتمعو ويتألبوا لحرب رسول الله ﷺ . والمسلمين ليظهر أمر الله وتعام لإعزازه لرسوله لتكون غنائم شكرا لأهل الفتح ، وليظهر الله سبحانه رسوله وعباده وقهره لهذه الشوكة العظيمة التي لم يلق المسلمون مثلها ، فلا يقاومهم بعد أحد من العرب . وأذاقهم أولا مرارة الخزيمة مع قوتهم ليظلمن رؤساء رفعت بالفتح ، ولم تدخل بلدة وحرمة كما دخل رسول الله ﷺ منحنيا على فرسه حتى إن ذقنه تكاد أن تمس قربوس سرجه تواضعا لربه وخضوعا لعظمته وليدين لمن قال : لن تغلب اليوم من قلة ، أن النصر من عنده ، فلما انكسرت قلوبهم ، أرسل إليها خلع الجبر مع بريد النصر ، ثم أنزل سكبته على رسوله وعلى المؤمنين . وقد اقتضت حكمته أن خلع النصر إنما تفيض على أهل الانكسار (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الأرض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحلمون (٩١) . وافتتح غزو العرب بيلر ، وختمه بحنين ، وقاتلت الملائكة فيهما ، ورى رسول الله ﷺ بالحصباء فيهما ، وبهما طفت جرة العرب ، فبدر خوفهم وكسرت من حدتهم ، وهذه مستغرقت قواهم . وفيها جواز استعارة سلاح المشرك ، وأن من تمام التوكل استعمال الأسباب ، وأن ضمان الله له الصصة ، لا يتناقض مع الأسباب ، كما أن إخباره أنه مظهر دينه لا يتناقض أمره بأنواع الجهاد . وشرطه ضمان العارية هل هو إخبار عن شرعه في العارية . أو إخبار عن ضمانها بالأداء بعينها ؟ اختلف فيه ، وفيها عقر مركوب العدو إذ أعان على قتله ، وليس هنا من تعذيب الحيوان المنهي عنه ، وعفوه ﷺ

عنهم هم يقتله ، ومسحه صلوه ودعاه له ، وجوز لانتظار بالقسمه إسلام الكفار ، فبرد عليهم ما أخذ منهم ، وفي هذا دليل على أن الغنيمة إنما تملك بالقسمه ، لا بمجرد الاستيلاء عليها ، فلو مات أحد قبلها أو إحرازها بدار الإسلام ، رد نصيبه إلى بقية الغانمين ، وهذا مذهب أبي حنيفة ، ونص أحمد أن النفل يكون من أربعة لأشخاص ، وهذا الإعطاء منه ، فهو أولى من تنفل الثلث بعد الخمس والرابع بعده .

ولما عميت أبصار ذى الحويصرة وأضرابه عن هذه المصلحة والحكمة قال له قائلهم : اعدل . والإمام نائب عن المسلمين يتصرف بمصالحهم وقيام الدين ، فإن تعين للدفع عن الإسلام ، والذب عن حوزته ، واستجلاب أعداء الإسلام إليه ، ليأمن شرهم ساغ ذلك بل تعين ، ومبنى الشريعة باحتمال أدنى المفسدين لدفع أخطارهما ، وتحصيل أكل المصلحتين بتفويت أدناهما ، بل مبنى مصالح الدنيا والدين على هذين . وفيها جواز بيع الرقيق ، بل لحيوان بعضه بعض نسيئة ومتفاضلا ، وأن المتعاقدين إذا جعل بينهما أجلا غير محلود جاز إذا اتفقا عليه ، هو الراجح إذ لا محلود فيه ولا ضرر . وقوله : « من قتل قتيلًا له عليه بيعة فله سلبه » اختلف هل هو مستحق بالشرع أو الشرط ؟ على قولين هما روايتان عن أحد ، ومأخذ النزاع هل قاله بمنصب الرسالة فيلزون شرعاً عاماً كقوله : « من زرع أرض قوم بغير إذنهم ، فليس له من الزرع شيء » ، وله نفقته ، أو بمنصب الفتيا كقوله لهند بنت عتبة : « خللى ما يكفيك وولئك بالمعروف » أو بمنصب الإمامة فتكون مصلحة للأمة في ذلك الوقت ، فيلزم من بعده مراعاة ذلك بحسب المصلحة . ومن هنا اختلفوا في كثير من موضع كقوله : « من أحيا أرضاً ميتة فهي له » . وفيها الاكتفاء في ثبوت هذه الدعوى بشاهد من غير يمين ، وأنه لا يشترط التلفظ بأشهاد . وفيها أن السلب لا ينحصر ، وأنه من أصل الغنيمة ، وأنه يستحقه من لا يسهم له من امرأة وصبي ، وأنه يستحق سلب جميع من قتل وإن كثر .

فصل

في غزوة الطائف

لما انهزمت ثقيف دخلوا حصنهم ، وتجهزوا للقتال وسار رسول الله

، فنزل قريباً من حصنهم ، فرمو المسلمين بالنبل رمياً شديداً كأنه رجل جراد ، حتى أصيب ناس من المسلمين بجراحة وقتل منهم اثنا عشر رجلاً ، فارتفع ﷺ إلى موضع مسجد الطائف اليوم : فحاصرهم ثمانية عشر يوماً أو بضعاً وعشرين ليلة ، ونصب عليهم المنجنيق وهو أول ما رمى به في الاسلام ، وأمر رسول الله ﷺ بقطع أعناق ثقيف ، فوقع الناس فيها يقطعون . قال ابن سعد : فسأله أن يدعها لله وللرحم ، فقال ﷺ : « فإني أدعها لله وللرحم » فنادى متاديه : أيما عبد نزل إلينا فهو حر . فخرج منهم بضعة عشر رجلاً فيهم أبو بكر ، فدفع كل رجل منهم إلى رجل المسلمين بمونة ، فشق ذلك على أهل الطائف ، ولم يؤذن له في فتحها ، فأمر ﷺ ، فأذن بالرحيل ، ففزع الناس من ذلك ، وقالوا ، ولم تفتح الطائف ، فقال : « اغدوا على القتال » فغلوا ، فأصابهم جراحات ، فقال : إنا قافلون إن شاء الله ، فسروا بذلك ، وجعلوا يرحلون ، ورسول الله ﷺ يضحك ، فلما استقلوا قال : قولوا : « آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون » قيل يا رسول الله : أدع الله على ثقيف ، فقال : « اللهم أهد ثقيفاً وأت بهم » . ثم خرج إلى الجعرانة ، ودخل منها مكة محرماً بعمرة ، ثم رجع إلى المدينة . ولما قدم المدينة من تبوك في رمضان ، وقد عليه في ذلك الشهر وفد ثقيف ، وكان من حديثهم أنه لما انصرف عنهم أتبعه عروة بن مسعود ، فأدركه قبل أن يدخل المدينة ، فأسلم وسأله أن يرجع إلى قومه بالإسلام ، فقال رسول الله ﷺ : ، كما يتحدث قومك أنهم قاتلوك » وعرف رسول الله ﷺ أن فيه نخوة الامتناع الذي كان منهم ، فقال عروة يا رسول الله : أنا أحب إليهم من أبصارهم ، وكان فيهم كليل عجباً مطاعاً ، فخرج يدعو قومه إلى الاسلام رجاء أن لا يخالفوه لمزنته فيهم ، فلما أشرف لهم على عليه له ودعاهم إلى الإسلام ، رموه بالنبل من كل وجه . فقيل له : ما ترى في ذلك ؟ فقال : شهادة أكرمنى الله بها ، فليس في إلما في الشهداء الذين قتلوا مع رسول الله ﷺ قبل أن يرخل حنكم . وادفونى معهم فدفن معهم ، فزعموا أن رسول الله ﷺ قال فيه : « إن مثله في قومه كمثل صاحب يس في قومه » ثم أقامت ثقيف بعد قتله أشهراً . ثم رأوا أنه لا طاقة لهم بحرب من حولهم من العرب . فأجمعوا على أن يرسلوا إلى رسول الله ﷺ رجلاً

كما أرسلوا عروة ، فكلّموا عبد البائل ، فأبى وخشى أن يصنع به كما صنعوا بعروة ، فقال : لست بفاعل حتى هرسلوا معي رجالا ، فبعثوا معه رجلين من الأحلاف ، وثلاثة من بني مالك منهم عثمان بن عفان بن أبي العاص ، فلما دنوا من المدينة ، ونزلوا قناة لقوا بها المغيرة بن شعبه ، فاشتد ليشر رسول الله ﷺ ، فلقبه أبو بكر فقال : أقسم عليك لا تسبقني ، ففعل ، فدخل أبو بكر على رسول الله ﷺ ، فأخبره ثم خرج المغيرة إليهم ، فروح الظهر معهم ، فضرب عليهم رسول الله ﷺ قبة في ناحية المسجد ، وكان خالد بن سعيد الذي عشى بينهم وبين رسول الله ﷺ . وكان فيما سألوا رسول الله ﷺ أن يدع لهم اللات لا يهدمها ثلاث سنين ليسلموا بتركها من سفهاهم فأبى ، فما برحوا يسألونه فأبى حتى سأله شهراً فأبى أن يدعها شيئاً مسمى . وكان فيما سألوا أن يغيثهم من الصلاة ، وأن لا يكسروا أوثانهم بأيديهم ، فقال : « أما كسر أوثانكم بأيديكم . فسنعفيكم عنه . وأما الصلاة فلا خير في دين لا صلاة فيه » فلما أسلموا أمر عليهم عثمان ابن أبي العاص ، وكان من أحدثهم سناً إلا أنه كان أحرصهم على التقية في الدين . فلما توجهوا إلى بلادهم بعث رسول الله ﷺ معهم أبا سفيان والمغيرة لهدم الطاغية ، فلما دخل المغيرة علاها بالمعول ، وقام دونه بنو مغيث خشية أن يرى أو يصيب كعروة . وخرجت نساء ثقيف حسراً يبيكين عليها ، ولما هدمها أدخل ما لها وكان ابن عروة وقارب بن الأسود قدما على رسول الله ﷺ قبل الوفد حين قتل عروة يريدان فراق ثقيف فأسلموا ، فقال رسول الله ﷺ : « توليا من شئنا » قالوا : لا نتولى إلا الله ورسوله قال : وخالكا أبا سفيان بن حرب . فقالوا : وخالتنا أبا سفيان ، فلما أسلم أهل الطائف . سأل ابن عروة رسول الله ﷺ أن يقضى دين أبيه من مال الطاغية . فقال : نعم فقال قارب : وعن الأسود يا رسول الله فاقضه وعروة والأسود أخولن لأب وأم . ، فقال رسول الله : « إن الأسود مات مشركاً » فقال قارب بن الأسود يا رسول الله : لكن تصل مسلماً ذا قرابة يعني نفسه . وإنما الدين على قضي دين عروة والأسود من مالها . وفيه من الفقه جواز القتال في الأشهر الحرم . فإنه ﷺ خرج من مكة في آخر

رمضاي، وأقام بمكة تسع عشر ليلة . ثم خرج إلى هوازن ، وقاتلهم وفرغ منه ، ثم خرج إلى الطائف ، فحاصرم بضعاً وعشرين ليلة أو ثمان عشر في قول ابن سعد ، فإذا تأملت ذلك عرفت أن بعض مدة الحصار في ذي القعدة ولا بد ، لكن قد يقال : لم يبتدئ القتال إلا في شوال ، ويجب أن لا فرق بين الابتداء والاستدامة . ومنها جواز غزو الرجل وأهله معه ، لأن معه في هذه الغزوة أم سلمة وزينب . ومنها جواز نصب المتجنق على الكفار ، ورميهم به ، وإن أفضى إلى قتل من لم يقاتل من النساء والذرية ، ومنها قطع شجرهم إذا كان يضعفهم ويغيظهم . ومنها أن العبد إذا أبقى وألحق بالمسلمين ، صار حراً ، حكاه ابن المنذر إجماعاً . ومنها أن الإمام إذا حاصر حصناً ، ورأى المصلحة في الرحيل فعل . ومنها أنه أحرم من الحرانة بالعمرة ، وهي السنة دخلها من الطائف ، وأما الخروج من مكة إلى الحرانة ليحرم منها بعمرة ، فلم يستحبه أحد من أهل العلم . ومنها كمال رأته ورحمته ﷺ في دعائه لتخفيف بالهدى ، وقد حاربوه ، وقتلوا جماعة من أصحابه ، وقتلوا رسوله إليهم . ومنها كمال محبة الصديق له ، ومحبة التقرب إليه بكل ممكن ، وهذا يدل على جواز سؤال الرجل أخاه أن يؤثمه بقرعة من القرب ، وأنه يجوز له ذلك ، وقوله من قال : لا يجوز لا يصح ، وقد أثرت عائشة عمر بدفته في بيتها ، وسألها ذلك ، فلم تكره له السؤال ، ولا لها البذل . ومنها أنه لا يجوز إيقاع مواضع الشرك بعد القدرة على إبطالها يوماً واحداً فإنها شعائر الكفر ، وهي أعظم المنكرات ، وهذا حكم المشاهد التي بنيت على القبور التي انخلت أوثاناً تعبد من دون الله ، والأحجار التي تقصد للتعظيم ، والتبرك والنذر والتفصيل لا يجوز إيقاع شيء منها على وجه الأرض مع القدرة ، وكثير منها بمنزلة اللات والعزى ومئات الثلاثة الأخرى ، وأعظم شركاً عندها وبها وبالله المستعان . ولم يكن أحد من أرباب هذه الطواغيت يعقل أنها تخلق وترزق أو تحيي أو تميت ، وإنما كانوا يفعلون عندها وبها ما يفعله إخوانهم من المشركين عند طواغيتهم اليوم ، فاتبع هؤلاء سنن من كان قبلهم حذو القلدة بالقلدة ، وأغلوا ما خلطهم شبراً بشبر وذراعاً بذراع ، وغلب الشرك على أكثر النفوس الجهل وخفاء العلم . وصار المعروف

منكراً والمنكر معروفاً ، والسنة بدعة والبدعة سنة ، ونشأ في ذلك الصغير وهرم عليه الكبير ، وطبست الأعلام ، واشتلت غربة الإسلام ، وقل العلماء ، وغلب السفهاء ، وتفاقم الأمر ، واشتد البأس ، وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ، ولكن لا تزال طائفتان من العصابة المحمدية بالحق قائمتين ، ولأهل الشرك والبدع مجاهدين إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين . ومنها جواز صرف الإمام أموال المشاهد في الجهاد والمصالح ، وأن يظيعها للمقاتلة ، ويستعين بأتباعها على مصالح المسلمين ، وكذا الحكم في وقفها ، وهذا مما لا يخالف فيه أحد من أئمة الإسلام .

فصل

ولما قدم رسول الله ﷺ المدينة ، ودخلت سنة تسع ، بعث المصدقين يأخذون الصدقات من الأعراب ، فبعث عيينة إلى بني تميم ، وبعث عدي بن حاتم إلى طيء وبني أسد ، وبعث مالك بن نويرة على صدقات بني حنظلة ، وفرق صدقات بني سعد على رجلين ، فبعث الزبير بن بدر على ناحية بن عاصم على ناحية ، وبعث العلاء بن الحضرمي على البحرين ، وبعث علياً إلى نجران . وفيها كانت غزوة تبوك ، وكانت في رجب في زمن عسرة من الناس وجذب من البلاد حين طابت الثمار . وكان رسول الله ﷺ قلما يخرج في غزوة إلا كفى عنها إلا ما كان من غزوة تبوك لبعد السفر وشدة الزمان ، فقال ذات يوم لمحمد بن قيس . « هل لك في جلابد بني الأصفر ؟ » فقال : يا رسول الله أو تأذن لي ولا تفتني ، فما من رجل أشد عجباً بالنساء مني ، وإنني أعشني إن رأيت نسائهم ألا أصبر فأعرض عنه رسول الله ﷺ وقال : « قد أذنت لك » ، فيه تزلت الآية (ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني) (١) وقال قوم من المناقذين بعضهم لبعض : لا تنفروا في الحر ، فأنزل الله فيهم : (وقالوا لا تنفروا في الحر) (٢) . فأمر الله رسول الله ﷺ بالجهاد ، وحض أهل النخى على التفقة ، فأنفق عيان ثلاثمائة بعير بعثها

(١) سورة التوبة ، الآية : ٥٠ .

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٨١ .

وَأَلْفَ دِينَارٍ ، وَجَاءَ الْبِكَاؤُنْ وَهُمْ سَبْعَةٌ ، يَسْتَحْمِلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : (لَا أَجِدُ مَا أَحْكُمُ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ) وَأَرْسَلَ أَبَا مُوسَى أَصْحَابَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيَحْمِلَهُمْ فَوَافَاهُ غَضَبَانِ ، فَقَالَ : « وَاللَّهِ لَا أَحْكُمُ وَلَا أَجِدُ مَا أَحْكُمُ عَلَيْهِ » ثُمَّ أَنَاهُ لَيْلٌ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ ، فَقَالَ : « مَا أَنَا حَمَلَتُكُمْ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ حَمَلَكُمْ ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ ، فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي ، وَأُثْبِتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ ، وَقَامَ رَجُلٌ فَصَلَّى مِنَ اللَّيْلِ وَبَكَى ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَمَرْتَ بِالْجِهَادِ ، وَلَمْ تَجْعَلْ فِي يَدِ رَسُولِكَ مَا يَحْمِلُنِي عَلَيْهِ ، وَإِنِّي أَتَصَدَّقُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بِكُلِّ مَظْلَمَةٍ أَصَابَنِي فِيهَا مِنْ مَالٍ أَوْ جَسَدٍ أَوْ عَرَضٍ ، ثُمَّ أَصْبَحَ ، فَقَالَ ﷺ : « أَيْنَ الْمُتَصَدِّقُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ؟ » فَلَمْ يَقُمْ إِلَيْهِ أَحَدٌ ، ثُمَّ قَالَ : أَيْنَ الْمُتَصَدِّقُ ؟ فَلْيَقُمْ ، فَقَامَ إِلَيْهِ الرَّجُلُ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ : « أَبَشِّرْ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، لَقَدْ كُتِبَ فِي الزَّكَاةِ الْمُتَقَبَّلَةِ » وَجَاءَ الْمُعْلَرُونَ مِنَ الْأَحْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ فَلَمْ يَمْلِكُوهُمْ . وَكَانَ ابْنُ أَبِي قَدْحٍ عَسَكَرَ عَلَى ثِيَابِ الْوَدَاعِ فِي حُلَفَائِهِ مِنَ الْيَهُودِ وَالْمَنَافِقِينَ ، فَيُقَالُ : لَيْسَ عَسَكَرُهُ بِأَقْلَ الْعَسَاكِرِينَ ، وَاسْتَخْلَفَ ﷺ عَلَى الْمَدِينَةِ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ ، فَلَمَّا سَارَ تَخَلَّفَ ابْنُ أَبِي وَمَنْ كَانَ مَعَهُ . وَاسْتَخْلَفَ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ عَلَى أَهْلِهِ ، فَقَالَ : تَخَلَّفُنِي مَعَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ ؟ فَقَالَ : « أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِثْلَ بَنِي هَارُونَ مِنْ مُوسَى خَيْرٌ أَمْ لَا نَبِيٌّ بَعْدِي » . وَتَخَلَّفَ نَفَرٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ ، مِنْهُمْ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ ، وَهَلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ ، وَمِرَادَةُ بْنُ الرَّبِيعِ ، وَأَبُو خَيْشَمَةَ ، وَأَبُو ذَرٍّ ، ثُمَّ لَحِقَهُ أَبُو خَيْشَمَةَ ، وَأَبُو ذَرٍّ ، وَوَافَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي ثَلَاثِينَ أَلْفًا مِنَ النَّاسِ ، وَانْخَلِيلَ عَشْرَةَ آلَافٍ فَرَسٍ ، وَأَقَامَ بِهَا عَشْرِينَ لَيْلَةً يَقْصُرُ الصَّلَاةَ ، وَهَرَقَلَ يَوْمَئِذٍ بِمَحْصٍ ، وَرَجَعَ أَبُو خَيْشَمَةَ إِلَى أَهْلِهِ بَعْدَ مَسِيرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَيَّامًا ، فَوَجَدَ لِمَرْأَتَيْنِ لَهُ فِي عَرِيشَيْنِ لَهَا فِي حَافِظٍ ، فَدَرَسَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عَرِيشَهَا ، وَبَرَدَتْ لَهُ فِيهِ مَاءٌ ، وَهَيَّاتَ لَهُ فِيهِ طَعَامًا ، فَلَمَّا دَخَلَ قَامَ عَلَى بَابِ الرِّيشِ ، فَنَظَرَ إِلَى الْمَرْأَتَيْنِ وَمَا صَنَعَتَا لَهُ ، فَقَالَ : رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الضَّحِّ وَالرَّيْحِ وَالْحَرِّ ، وَأَبُو خَيْشَمَةَ فِي ظِلِّ بَارِدٍ ، وَطَعَامٌ مَهْيَأٌ ، وَإِمْرَأَةٌ حَسَنَاءٌ مَا هَذَا بِالنِّصْفِ ؟ وَاللَّهِ لَا أَدْخُلُ عَرِيشَ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا ، حَتَّى الْخُتُّ

برسول الله ﷺ ، ثم قدم ناضحه فارمحه ، ثم خرج في طلب رسول الله ﷺ حتى أدركه حين نزل تبوك . وقد كان أبا خيثمة عمير بن وهب في الطريق يطلب رسول الله ﷺ ، فترافقا حتى إذا دنوا من تبوك قال له أبو خيثمة : إن لي ذنباً فلا عليك أن تتخلف عني حتى آتي رسول الله ﷺ ففعل ، حتى إذا دنوا من رسول الله ﷺ قال الناس : هذا راكب على الطريق مضل ، فقال رسول الله ﷺ : « كن أبا خيثمة ، قالوا : يا رسول الله : هو والله أبو خيثمة ، فلما أناخ أقبل ، فسلم على رسول الله ﷺ وأخبره خبره ، فقال له خيراً ، ودعا له . وكان رسول الله ﷺ حين مر بالحجر بديار ثمود قال : « لا تشرّبوا من ماءها ، ولا تتوضؤوا منها ، وما كان من عجين فاعلفوه الإبل ، ولا يخرجن أحد منكم إلا ومعه صاحب له » ففعلوا إلا رجلين من بني ساعدة خرج أحدهما لحاجته ، وخرج الآخر في طلب بعيره ، فمحق الذي خرج لحاجته على مذهبه ، وحملت الريح طالب البعير حتى ألقته في جيل طيء ، فقال رسول الله ﷺ : « ألم أنهكم ؟ » ثم دعا للذي خنى فسقى ، وأهدت الآخر طيء لرسول الله ﷺ حين قدم المدينة . قال الزهري : لما مر بالحجر ، سجد ثوبه على وجهه ، واستحث راحلته ثم قال : « لا تدخلوا بيوت الذين ظلموا أنفسهم إلا وأنتم باكون خوفاً أن يصيبكم ما أصابهم » وفي « الصحيح » أنه أمر بإهراق الماء ، وأن يستقوا من البئر التي كانت تردعها الناقة . قال ابن اسحاق : وأصبح الناس لا ماء معهم ، فشكروا ذلك إلى رسول الله ﷺ ، فدعا رسول الله ﷺ ، فأرسل الله إليه سحابة ، فأمطرت ، حتى ارتووا واحتلموا حاجتهم من الماء ، ثم مضى رسول الله ﷺ فجعل يتخلف عنه الرجل ، فيقولون : تخلف فلان ، فيقول : « دعوه فإن يك فيه خيراً فسيلحه الله بكم ، وإن يك غير ذلك ، فقد أراحكم الله منه » ، وتلوم على أبي ذر بعيره فأخذ متاعه على ظهره ، فلما نزل رسول الله ﷺ في بعض منازل قال رجل يا رسول الله : هذا رجل يمشي على الطريق وحده ، فقال رسول الله ﷺ : « كن أبا ذر » فلما تأملوا قالوا يا رسول الله : أبو ذر ، فقال : « رحم الله أبا ذر يمشي وحده . ويموت وحده . ويبعث وحده » . وفي صحيح ابن حبان « أن

أبا ذر لما حضرته الوفاة ، بكت إمرأته ، فقال : ما يبكيك ؟ فقالت :
تموت بفلاة من الأرض ، وليس عندي ثوب يسعك كفناً أكفئك فيه ،
ولا يدان لي في تغسيلك ، فقال : لا تبكي ، فإني سمعت رسول الله ﷺ
يقول لنفر أنا فيهم : « ليموتن رجل منكم بفلاة من الأرض ، يشهده عصابة
من المسلمين » وليس من أولئك أحد إلا مات في قرية ، فأنا الرجل ، والله
ما كذبت . ولا كذبت فأبصرى الطريق . قالت : فكنت أشتد إلى الكتيب
أبصر ، ثم أرجع فأمرضه ، فبينما نحن كذلك إذا أنا برجال على رحا لهم
كانهم الرخم تحب بهم رواحلهم قالت : فأشرت إليهم فأسرعوا حتى وقفوا
على قالوا : يا أمة الله : مالك ؟ قلت : امرءاً من المسلمين يموت تكفونونه
قالوا : من هو ؟ قلت : أبو ذر ، قالوا : صاحب رسول الله ﷺ ؟ قلت :
نعم . فدفنوه بأبائهم وأمهاتهم ، وأسرعوا إليه حتى دخلوا عليه ، فقال لهم :
أبشروا فإني سمعت رسول الله ﷺ ، وحديثهم الحديث . . . ثم قال :
أما إنه لو كان عندي ثوب يسعني كفناً لي أو لامرأتى لم أكفن إلا في ثوب
هولي أو لما ، وإني أنشدكم الله أن لا يكفني رجل منكم كان أميراً أو حريفاً
أو بريداً أو نقيياً ، وليس من أولئك نفر أحد إلا وقد قارف بعض ما قال
إلا في من الأنصار قال يا عم : أنا أكفئك في ردائي هذا أو في ثوبين من
عيني من غزل أبي قال : أنت تكفني فكفته الأنصارى وقاموا عليه ،
وصلوا عليه ، ودفنوه في نفر كلهم يمان . وفي صحيح مسلم « عن معاذ أن
رسول الله ﷺ قال قبل وصوله إلى تبوك : « إنكم ستأتون غداً إن شاء الله
عين تبوك ، وإنكم لن تأتوها حتى يضحى النهار ، فمن جاءها منكم فلا يمس
من مأثها شيئاً حتى آتى » ، فجئناها وقد سبقنا إليها رجلان ، والعين مثل
الشراك تبض بشيء من ماء ، فسألهما رسول الله ﷺ هل مستمن من مأثها
شيئاً ؟ قالوا : نعم ، فسبهما النبي ﷺ ، وقال لهما ما شاء الله أن يقول ، ثم
غرفوا بأيديهم من العين ، حتى اجتمع في شيء قال : وغسل رسول الله
ﷺ . فيه وجهه ويديه ، ثم أعاده فيها ، فجرت العين بماء منمهر حتى
استقى الناس . ثم قال : « يوشك يا معاذ إن طالت بك حياة أن ترى ما هاهنا
قد ملئ عجاناً » . ولما انتهى إلى تبوك أتاه صاحب أيلة ، فصالحه وأعطاه

الحزبية ، وأتاه أهل جربا وأذرح ، فصالحهم على الحزبية ، وكتب لصاحب
أيلة : بسم الله الرحمن الرحيم هذا أمانة من الله ومن محمد رسول الله ﷺ
ليحنة بن ربيعة ، وأهل أيلة لسفنتهم وسيارتهم في البر والبحر لم ذمة الله ،
وذمة النبي ، ومن كان معهم من أهل الشام ، وأهل اليمن ، وأهل البحر ،
فمن أحدث منهم حدثاً فإنه لا يحول ماله دون نفسه ، وإنه لمن أخذه من
الناس ، وإنه لا يحل أن يمنوا ماء يردونه ، ولا طريقاً يريدونه من بر أو بحر .
ثم بعث خالد بن الوليد رضي الله عنه إلى أكيدر بن عبد الملك الكندي
صاحب دومة الجندل وقال : إنك ستجده يصيد البقر ، فضى خالد حتى
إذا كان من حصنه بمنظر العين في ليلة مقمرة أقام ، وجاءت بقرة الوحش
حتى حكّت بقرونها باب القصر ، فخرج إليهم أكيدر في جماعة من خاصته ،
فتلقّتهم خيل رسول الله ﷺ ، فأخلوا أكيدر ، وقتلوا أخاه حسان ،
فحقن رسول الله ﷺ دمه وصالحه على الحزبية ، وكان نصرانياً وقال سعد :
أجاره خالد من القتل ، وكان مع خالد أربعمائة وعشرون فارساً على أن
يفتح له دومة الجندل ، ففعل ، وصالحه على أن يبرر وثمائة رأس وأربعمائة
رمح ودرع فغزل رسول الله ﷺ صفيه خالصاً ، ثم قسم الثمنية ، فأخرج
الخميس ، ثم قسم ما بقي على أصحابه فكان لكل واحد منهم خمس فراتص
وأقام رسول الله ﷺ بتيوك بضعة عشر ليلة ، ثم قفل . وعن ابن مسعود
رضي الله عنه قال : قت من جوف الليل وأنا في غنية تبيوك فرأيت في شملة
نار في ناحية المسكر ، فأتيتها ، فإذا رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر ، وإذا
عبدالله ذو الجادين قد مات ، وإذا هم قد حضروا له ورسول الله ﷺ في
حضرته ، وأبو بكر وعمر يدليان إليه وهو يقول : « إلى أحاكما » ، فدلياه
إليه ، فلما هياه لشقه قال : « اللهم إني قد أسيت راضياً عنه ، فارض عنه » .
قال ابن مسعود : ياليتني كنت صاحب الحفرة . وعن أبي أمامة الباهلي
رضي الله عنه قال : أتى رسول الله ﷺ جبريل وهو بتيوك ، فقال يا محمد :
أشهد جنازة معاوية بن معاوية المزني فخرج رسول الله ﷺ ، ونزل جبريل
في سبعين ألفاً من الملائكة ، فوضع جناحه الأيمن على الجبال فتواضعت ،
ووضع جناحه الأيسر على الأرضين فتواضعت ، حتى نظر إلى مكة والمدينة

فصلى عليه رسول الله ﷺ وجبريل والملائكة عليهم السلام ، فلما فرغ قال : « يا جبريل بم بلغ معاوية هذه المذلة ؟ » قال : بقراءة قل هو الله أحد قائماً وقاعداً وراكباً وماشياً ، رواه ابن السني والبيهقي . وقال رسول الله ﷺ : « إن بالمدينة أقواماً ما سرتهم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم قالوا : يا رسول الله وهم بالمدينة ؟ » قال : نعم حبسهم العنبر . ولما رجع رسول الله ﷺ قافلاً من تبوك إلى المدينة ، حتى إذا كان ببعض الطريق مكر به بعض المنافقين ، فتآمروا أن يطرحوه من عقبة في الطريق ؛ فلما بلغها أرادوا سلوكها معه ، فأخبر خبرهم ، فقال للناس : « من شاء أن يأخذ بطن الوادي فإنه أوسع لكم » ، وأخذ العقبة ، وأخذ الناس بطن الوادي إلا أولئك النفر الذين هموا بالمكر برسول الله ﷺ لما سمعوا بذلك استعدوا وتلثموا ، فأمر رسول الله ﷺ حذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر فشيا معهما ، وأمر عماراً أن يأخذ بزمام الناقة ، وأمر حذيفة أن يسوقها فينأى هم يسرون إذ سمعوا وكره القوم من ورأيهم قد غشوه ، فغضب رسول الله ﷺ ، فأمر حذيفة أن يردهم ، فأبصر حذيفة غضب رسول الله ﷺ فرجع ومعه محجن ، فضرب به وجوه رواحلهم ، وأبصرهم متلثمين ، ولا يشعر إلا أنه فعل المسافر ، فأرعبهم الله حين أبصروا حذيفة ، وظنوا أن مكرهم قد ظهر عليه ، فأمرعوا حتى خالطوا الناس ، فقال رسول الله ﷺ لحذيفة : « هل عرفت منهم أحداً ؟ » قال : عرفت راحلة فلان وفلان ، وكانت ظلمة ، فقال : هل علمت شأنهم ؟ قال : لا . قال : فإنهم مكروا ليسروا معي ، حتى إذا طلعت في العقبة طرحتوني ، فقال له حذيفة : ألا تضرب أعناقهم ؟ قال : أكره أن يتحدث الناس معي أن محمداً قد وضع يده في أصحابه فسأهم لهما ، وقال : اكتماهم . وأقبل رسول الله ﷺ من تبوك ، حتى نزل بلى أوان وبينها وبين المدينة ساعة . وكان أهل مسجد الضرار أتوه وهو يتجهز إلى تبوك ، فقالوا : إنا قد بنينا مسجداً للذي مسجد الضرار أتوه وهو يتجهز إلى تبوك ، فقالوا : إنا قد بنينا مسجداً للذي العلة والبلية المطيرة ، ونحب أن نصلي فيه قال : « إني على جناح سفر ، وإذا قلعتنا إن شاء الله أتيناكم » . فجاء خبر المسجد من السماء ، فدعا مالك

بن النخشم ومن بن عدى . فقال : انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله ، فاهلكاه وحرقاه بالنار ، فخرجا مسرعين ، حتى دخلاه وفيه أهله ، فحرقاه وهلكاه ، وتفرق عنه أهله . فأنزل الله سبحانه فيه : (والذين اتحلوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين) (١) . فلما دنى من المدينة ، خرج الناس لتلقيه ، وخرج النساء والصبيان والولائد يقطن :

طلع البندر علينا من نسيات الوداع
وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

وبعضهم يروى هذا عند مقلة مهاجرأ وهو وهم (٢) ، لأن نسيات الوداع من ناحية الشام . فلما أشرف على المدينة قال : « هذه طابة ، وقال ، هذا أحد جبل يحبنا ونحبه » فلما دخل بدأ بالمسجد ، فصل فيه ركعتين ، وكانت تلك عادته ﷺ ، ثم جلس للناس ، فجاءه المخلفون يعتلون إليه ، ويخفون له ، فقبل منهم علانيتهم واستغفر لهم ووكّل سرائرهم إلى خالقهم ، وفيهم نزل قوله تعالى : (يعتلون إليكم إذا رجعت إليهم) (٣) الآية وما بعدها .

فصل

في الإشارة إلى ما تضمنته هذه القصة من القوائد

فإنها جواز القتال في الشهر الحرام إن كان خروجه في رجب محفوظاً على ما قاله ابن إسحاق . ومنها إعلام الإمام القوم بالأمر الذي يضرهم إخفاؤه ، وسرته عنهم للمصلحة . ومنها أن الإمام إذا استنفر الجيش لزم لم الغير ، ولم يجوز لأحد التخلف إلا بإذنه ، ولا يشترط في الوجوب تعيين كل واحد منهم بعينه ، وهذا أحد المواضع الثلاثة التي يصير الجهاد فيها فرض عين . والثاني : إذا حاصر العدو البلد . والثالث : إذا حضر بين الصفيين . ومنها وجوب الجهاد بالمال كما يجب بالنفس ، وهذا هو الصواب الذي لا ريب

(١) سورة التوبة ، الآية : ١٠٨ .

(٢) وإسراء اليمن على أنه عند الهجرة تمت بلا دليل .

(٣) سورة التوبة ، الآية : ٩٥ - ٩٨ .

فيه ، فإن الأمر بالجهاد بالمال شقين الأمر بالجهاد بالنفس في القرآن وقرينه ، بل جاء مقدماً على الجهاد بالنفس في كل موضع إلا موضعاً واحداً ، وهذا يدل على أنه أكد من الجهاد بالنفس ، وإذا وجب الحج بالمال على العاجز بالبدن ، فوجب الجهاد بالمال أولى . ومنها ما برز به عثمان من الثقة العظيمة . ومنها أن العاجز بماله لا يعلم ، حتى يبذل جهده ، فإنه سبحانه إنما نفي الحرج عن العاجزين بعد أن أتوا رسوله ليحملهم ، ثم رجعوا باكين . ومنها استخلاف الإمام إذا سافر رجلاً من الرعية ، ويكون من المجاهدين لأنه من أكبر العون لهم . ومنها أن الماء الذي بآبار ثمود لا يجوز شربه ، ولا الطهارة به ، ولا الطبخ به ولا العجين به ، ويجوز أن يسقى البهائم إلا ما كان من بئر الناقة ، وكانت معلومة باقية إلى زمن رسول الله ﷺ ، ثم استمر علم الناس بها قرناً بعد قرن إلى وقتنا هذا ، فلا ترد الركبان بئراً غيرها . ومنها أن من مر بديار المضروب عليهم ، والمعلبين ، لا ينبغي له أن يدخلها ، ولا يقيم بها بل يسرع السير ، ويتنقع بثوبه حتى يجاوزها ، ولا يدخل عليها إلا أن يكون باكياً معتبراً . ومنها أنه ﷺ كان يجمع بين الصلاتين في السفر وقد جاء جمع التقديم في هذه القصة في حديث معاذ ، وذكرنا علته ، ولم يجيء عنه جمع التقديم في سفر إلا هذا ، وصح عنه جمع التقديم بعرفة قبل دخوله عرفة . ومنها جواز التيمم بالرمل ، فإنه ﷺ وأصحابه ، قطعوا تلك الرمال ، ولم يحملوا معهم تراباً ، وتلك مفاوز معطشة ، وشكوا فيها العطش إلى رسول الله ﷺ . ومنهر أنه أقام يتبوك بضعة عشر يوماً يقصر الصلاة ، ولم يقل للأمة : لا يقصر رجل إذا أقام أكثر من ذلك ولكن انقضت إقامته هذه المدة ، وهذه الإقامة في حال السفر لا تخرج عن حكم السفر سواء طال أو قصرت إذا كان غير مستوطن . ولا عازم على الإقامة بذلك الموضع . قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم أن المسافر أن يقصر ، ما لم يجمع إقامة . وإن ائى عليه سنون . ومنها جواز بل استحباب حنث الخائف في يمينه إذا رأى غيرها خيراً منها . وإن شاء قدم الكفارة . وإن شاء أخرها . ومنها انعقاد اليمين في حال الغضب إذا لم يخرج بصاحبه إلى حد لا يعلم معه ما يقول . وكذلك ينفذ حكمه . وتصح عقوده . فلو بلغ

به الغضب إلى حد الإغلاق لم تتقدم عليه ، ولا طلاقه . ومنها قوله : ما أنا
 حلتكم ولكن الله حلتكم ، قد يتعلق به الخبرى ، ولا متعلق له به ، وإنما
 هو مثل قوله : « والله لا أعطى أحداً شيئاً » ، ولا أمنع ، وإنما أنا قاسم أضع
 حيث أمرت ، فإنه عبدالله ورسوله إنما يتصرف بالأمر ، فإذا أمره ربه
 بشئ فله ، فافقه هو المعطى والمانع والحامل ، والرسول متفد لما أمر به .
 ومنها أن أهل العهد إذا أحدث أحدهم حدثاً فيه ضرر على الإسلام وأهله ،
 انتقض عهده في ماله ونفسه ، وإذا لم يقدر عليه الإمام ، فدمه وماله هدر ،
 وهو لمن أخذه كما في صلح أهل أيلة . ومنها جواز اللعن بالليل كما دفن
 رسول الله ﷺ ذا الجادين إذا كان لضرورة أو مصلحة راجحة . ومنها
 أن الإمام إذا بعث سرية ، فغنمت غنيمة أو أسرت أسيراً ، أو فتحت
 حصناً كان ما حصل من ذلك لها بعد الخمس ، فإنه ﷺ قسم غنيمة حومة
 الخندل بين السرية بخلاف ما إذا غرقت السرية من الجيش في حال الغزو ،
 وأصاب ذلك بقوة الجيش ، فإن ما أصابوه يكون غنيمة للجميع بعد الخمس
 والنقل ، وهذا كان هديه ﷺ . ومنها قوله ﷺ : « إن بالمدينة أقواماً
 ما سرتهم مسيراً ، ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم » فهذه المعية هي بقلوبهم
 ومهمهم ، وهذا من الجهاد بالقلب ، وهو أحد مراتبه الأربع ، وهى القلب
 واللسان والمال والبدن . ومنها تحريق أمكنة المعصية كما حرق مسجد الضرار ،
 وكل مكان مثله فواجب على الإمام تعطيله إما بهدم أو تحريق ، وإما بتغيير
 صورته وإخراجه عما وضع له ، وإذا كان هذا شأن مسجد الضرار ، فشاهد
 الشرك أحق وأوجب ، وكلما بيوت الخمارين ، وأرباب المنكرات ، وقد
 حرق عمر قرية بكاملها يباع فيها الخمر ، وحرق حانوت رويشد الثقي ،
 وسماه فويسقاً ، وحرق قسم سعد لما احتجب فيه عن الرعية ، وهم ﷺ
 بتحريق بيوت تاركى الجمعة والجماعة . وإنما منه من فيها ممن لا تجب عليهم .
 ومنها أن الوقوف لا يصح على غير قرية ، وعلى هذا فيهم المسجد الذى
 بنى على قبر كما ينش الميت إذا دفن في المسجد ، فلا يجتمع في دين الإسلام
 مسجد وقبر ، بل أيهما طرأ على الآخر منع منه ، وكان الحكم للسابق ،
 فلو وضعا معاً لم يجز ، ولا يصح هذا الوقف ولا يجوز . ولا تصح الصلاة

في هذا المسجد لهن رسول الله ﷺ عن ذلك ولعن من اتخذ القبر مسجداً ،
فهذا دين الإسلام الذي بعث الله به رسوله ، وغرته بين الناس كما ترى .

فصل

في حديث الثلاثة الذين غفلوا (١)

قال بعض الشارحين : أول أسماهم مكة ، وآخر أسماهم عكة . روينا
في « الصحيحين » واللفظ للبخارى رحمه الله تعالى ، عن كعب بن مالك
رضي الله عنه قال : لم تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة غزاها إلا في
في غزوة تبوك ، غير أني تخلفت في غزوة بدر ، ولم يعاتب أحداً تخلف عنها ،
إنما خرج رسول الله ﷺ يريد غير قریش ، حتى جمع الله تعالى بينهم وبين
علوم على غير ميعاد ، ولقد شهدت مع رسول الله ﷺ ليلة العقبة حين
تواثقتنا على الإسلام ، وما أحب أن لي بها مشهد بدر وإن كانت بدر أذكر
في الناس منها ، كان من خبري حين تخلفت عن رسول الله ﷺ في غزوة
تبوك أني لم أكن قط أقوى ، ولا أيسر حين تخلفت عنه في تلك الغزوة ،
والله ما اجتمعت عندي قبله راحلتان قط ، حتى جمعتهما في تلك الغزوة .
ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا وري بغيرها ، حتى تلك الغزوة
فغزاها رسول الله ﷺ في حر شديد ، واستقبل سفراً بعيداً ومفازاً ،
واستقبل عدواً كثيراً ، قبلي للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوم ،
فأخبرهم بوجهه الذي يريد ، والمسلمون مع رسول الله ﷺ كثير ، ولا
يجمعهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان . قال كعب رضي الله عنه : فقل
رجل يريد أن يتغيب إلا ظن أنه سيخفى ما لم ينزل فيه وحى الله تعالى ،
وغزا رسول الله ﷺ تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال ، فأنزلنا إليها
أصبر ، وتجهز رسول الله ﷺ ، والمسلمون معه ، فطفقت أعلو لكي
أجهز معهم ، فأرجع ولم أقض شيئاً ، فأقول في نفسي : أنا قادر عليه إذا
أردت ، فلم ينزل يتأذى بي حتى استمر بالناس الجدد . فأصبح رسول الله ﷺ
غادياً ، والمسلمون معه . ولم أقض من جهazy شيئاً ، فقلت : أجهز بعده
يوم أو يومين . ثم ألحقهم . ففعلت بعد أن فصلوا لأجهز . ولم أقض
شيئاً ، فلم ينزل يتأذى بي حتى أسرعوا ، وتفاطرت الغزوة . فقهمت أن أرتحل

(١) وهم كعب بن مالك . وهلال بن أمية ، ومرادة بن الربيع .

فأدركهم ، فليثني فعلت ، فلم يقدر لي ذلك ، فطفقت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله ﷺ ، يحزنني أني لا أرى لي أسوة إلا رجلاً مغمو ضاً عليه في الثفاق ، أو رجلاً ممن عفر الله تعالى من الضمضاء ، ولم يذكرني رسول الله ﷺ ، حتى بلغ تبوك ، فقال وهو جالس في القوم بتبوك : « ما فعل كعب بن مالك ؟ » فقال رجل من بني سلمة يا رسول الله : حبسه برده والنظر في عطفه ، فقال معاذ بن جبل رضي الله عنه : بئس ما قلت : والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا خيراً ، فسكت رسول الله ﷺ . قال كعب بن مالك : فلما بلغني أنه توجه قافلاً حضرت همي ، وطفقت أتذكر الكلب ، فأقول : بم أخرج من سخطه غداً ، وأستعين على ذلك بكل ذي رأى من أهلي ، فلما قيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظلم قادماً راح عني الباطل حتى عرفت أني لم أخرج منه أبداً بشيء فيه كلب ، فأجمعت صدقه . وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادماً ، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد ، فركع فيه ركعتين ، ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك ، جاءه المخلفون ، فطفقوا يعتلون إليه ، ويخلفون له ، وكانوا بضعة وثمانين رجلاً ، فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حلانيهم ، واستغفر لهم ، ووكل سرائرهم إلى الله تعالى ، فبعثه ، فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب ثم قال : « تعال فبجئت أمشي حتى جلست بين يديه ، فقال لي : ما خلقتك ؟ ألم تكن قد ابتمت ظهرك ؟ » فقلت : بلى إني والله يا رسول الله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أني أخرج من سخطه بعذر ، ولقد أعطيت جدلاً ، ولكني والله إني لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كلب ترضى به عني ، ليوشكن الله أن يسخطك علي ، ولئن حدثتك حديث صدق تجد علي فيه إني لأرجو فيه عفو الله تعالى ، لا والله ما كان لي من عذر ، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أما هذا ، فقد صدق ، فقم حتى يقضى الله عليك » ، فقممت ، وثار رجال من بني سلمة ، فاتبعوني فقالوا لي : والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا ، ولقد عجزت أن لا تكون اعتنرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتنر إليه المخلفون ، فقد

كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك ، فو الله ما زالوا يؤذونني حتى أردت أن أرجع ، فأكلت نفسي ، ثم قلت : هل لي هذا معي من أحد ؟ قالوا : رجلان قالا مثل ما قلت . وقيل لهما مثل ما قيل لك ، قلت : من هما ؟ قالوا : مرارة ابن الربيع العمري ، وهلال بن أمية الواقفي ، فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدرأ رضى الله عنهما ففهما أسوة ففضيت حين ذكروهما لي ، ونهى رسول الله ﷺ عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه ، فاجتبتنا الناس ، وتغيروا لنا ، حتى تنكرت لي في نفسي الأرض فما هي التي أعرف . فلبثنا على ذلك خمس ليلة ، فأما صاحبى فاستكانا وقعدا في بيوتهما يكيان ، وأما أنا فكنت أشب القوم ، وأجلدهم ، وكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين ، وأطوف في الأسواق ، ولا يكلفني أحد ، وآتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة ، وأقول في نفسي : هل حرك شفيعي برد السلام على أم لا ، ثم أصلى قريباً منه ، فأسارقه النظر ، فإذا أقبلت إلى صلاتي أقبل إلى ، وإذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال على ذلك من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة رضى الله عنه ، وهو ابن عمي ، وأحب الناس إلى ، فسلمت عليه ، فو الله ما رد على السلام ، قلت له : يا أبا قتادة : أنشدك بالله هل تعلمني أحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ؟ فسكت ، فعلت فناشدته ، فقال رضى الله عنه : الله ورسوله أعلم . ففاضت عيناي ، وتوليت حتى تسورت الجدار ، فبينما أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبلى من نبط أهل الشام بمن قدم بطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدل على كعب بن مالك ؟ فطلق الناس يشيرون له إلى حتى جاعني فدفع إلى كتاباً من ملك غسان فإذا فيه : أما بعد : فإنه قد بلغني أن صاحبك جفاك ، ولم يحملك الله تعالى بدار هوان ولا مضيفة ، فالحق بنا نواسيك ، قلت لما قرأته : وهذا أيضاً من البلايا فتميمت بها التور . فسجرتها بها حتى إذا مضت أربعون من الخمسين واستلبث الوحي ، إذا رسول الله ﷺ يأتيني فيقول : إن رسول الله ﷺ يأمرك أن تمزول امرأتك ، قلت : أطلقها أم ماذا أفعل ؟ فقال : لا بل اعزلها ، ولا تقر بها ، وأرسل إلى صاحبى بمثل ذلك ،

قلت لامرأتى : إلتخى بأهلك فكونى عندهم حتى يقضى الله فى هذا الأمر . قال كعب : فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله ﷺ ، فقالت يا رسول الله : إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن أعطيه ؟ قال : لا ولكن لا يقربك ، قالت : والله ما به حركة إلى شيء ، والله ما زال يبكى مذ كان إلى يومه هذا ، فقال لى بعض أهل : لو استأذنت رسول الله ﷺ فى امرأتك فقد أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخلعه ، فقلت والله : لا استأذنت فيها رسول الله ﷺ ، وما يلزمنى ما يقول رسول الله إذا استأذنته فيها ، وأنا رجل شاب ، فلبث بلك عشر ليال حتى كنت لنا خمسون ليلة من حين نهي رسول الله ﷺ عن كلامنا ، فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة ، وأنا على ظهر بيت من بيوتنا ، فيينا أنا جالس على الحمال التى ذكر الله عز وجل منا ، قد ضاقت على نفسى ، وضائق على الأرض بما رحبت ، سمعت صارخاً أو فى حل جبل سلع بأعلى صوته يقول : يا كعب بن مالك : أبشر قال : فخررت ساجداً ، وعلمت أن قد جاء فرج ، وأذنت رسول الله ﷺ بتوبة الله تعالى علينا حين صلى صلاة الفجر ، فذهب الناس يبشروننا ، وذهب قبل صلى مبشرون ، وركض رجل إلى فرساً ، وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل ، فكان الصوت أسرع من الفرس . فلما جامعنى الذى سمعت صوته يبشرنى ، نزعته له ثوبى ، فكسوتهما إياه ببشارته والله ما أملك غيرهما يومئذ ، واستعرت ثوبين فلبستهما ، وانطلقت إلى رسول الله ﷺ ، فطقتانى الناس فوجاً فوجاً يبشرنى بالتوبة ، يقولون : لتهنك توبة الله تعالى عليك يا كعب حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله ﷺ جالس حوله الناس ، فقام إلى طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه يهرول ، حتى صافحنى وهنأتى ، والله ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره ، وكان كعب لا ينساها لطلحة ، فلما سلمت على رسول الله ﷺ قال وهو يبرق وجهه من السرور : « أبشر بخير يوم مر عليك مذ ولدتك أمك » قال : قلت : أمنك يا رسول الله أم من عند الله ؟ قال : « لا بل من عند الله » وكان رسول الله ﷺ إذا سر استنار وجهه ، حتى كأنه قطعة قر ، وكنا نعرف ذلك منه ، فلما جلست بين يديه ، قلت يا رسول الله : إن من توبتى

أن أنخلع من مالى صدقة إلى الله ورسوله . فقال رسول الله ﷺ : « أمسك عليك بعض مالك ، فهو خير لك » قلت : فإني أمسك سبى الذى نجبر ، فقلت : يا رسول الله إن الله إنما أنجاني بالصدق وإن من توبى أن لا أحدث إلا صلحاً ما بقيت ، فوالله ما أعلم أحداً من المسلمين أبلاه الله تعالى فى صدق الحديث أحسن مما أبلاني ، وما تعددت مذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومى هذا كلباً وإني لأرجو أن يحفظنى الله تعالى فيما بقيت ، وأنزل الله تعالى على رسوله : (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ، ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحيم ، وعلى الثلاثة الذين خلفوا ، حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ، وضائق عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ، ثم تاب عليهم ليتوبوا ، إن الله هو التواب الرحيم ، يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) (١) . فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هداني للإسلام أعظم فى نفسى من صدق رسول الله ﷺ أن لا أكون كلبته فأهلك كما هلك الذين كلبوا ، فإن الله تعالى قال للذين كلبوا حين أنزل الرسمى شر ما قال لأحد فقال الله عز وجل : (سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم ، فأعرضوا عنهم إنهم رجس ، ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون ، يحلفون لكم لتعرضوا عنهم فإن تعرضوا فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) (٢) . أعلم وفقنا الله وإياك لما يرضيه من العمل أن فى حديث كعب هذا فوائد : منها استحباب رد غيبة المسلم كما فعل معاذ رضى الله عنه . ومنها ملازمة الصدق ، وإن شق فعاقبته إلى خير . ومنها استحباب ركعتين فى المسجد عند القدوم من السفر قبل كل شيء . ومنها أنه يستحب للقادم من سفر إذا كان مقصوداً أن يجلس لمن يقصده فى موضع بارز كالمسجد ونحوه . ومنها جريان أحكام الناس على الظاهر ، والله يتولى السرائر . ومنها هجران أهل البدع والمعاصى الظاهرة ، وترك السلام عليهم تحقيراً لهم وزجراً . ومنها استحباب بكائه على نفسه إذا

(١) سورة التوبة ، الآية : ١١٧ - ١١٩ .

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٩٦ ، ٩٧ .

بلوت منه معصية ، وحق له أن ييكي . ومنها جواز إحراق ورقة فيها ذكر الله تعالى المصلحة ، كما فعل كعب رضى الله عنه . ومنها أن كتابات الطلاق كقولها : إلحقى بأهلك لا يقع إلا بالنية . ومنها جواز خلع المرأة زوجها من غير إلزام ووجوب . ومنها استحباب عبود الشكر عند حصول نعمة ، أو اندفاع نقمة ظاهرة ، والتصديق عند ذلك . ومنها استحباب التبشير والتهنئة ، وإكرام المبشر بكسوة ونحوها . ومنها استحباب القيام للوارد إكراماً له إذا كان من أهل الفضل بأى نوع كان ، وجواز سرور القوم بذلك كما سر كعب بقيام طلحة رضى الله عنهما ، وليس بمعارض بحديث : « من سره أن يتمثل له الرجال قياماً ، فليتبوأ مقعده من النار » لأن هذا الوعيد للمتكبرين ومن يغضب إذ لم يتم له ، وقد كان عليه السلام يقوم لفاطمة رضى الله عنها سروراً بها ، وتقوم له كرامة ، وكذلك كل قيام أثمر الحب في الله تعالى ، والسرور لأخيك بنعمة الله ، والبر لمن يتوجه به ، والأعمال بالنيات ، والله أعلم . ومنها مدح نفسه بما هو فيه إذا لم يكن فخراً . ومنها أن العقبة كانت من أفضل المشاهد . ومنها أن ديوان الجيش لم يكن في حياته عليه السلام ، وأول من دون النوابين عمر . ومنها أن الرجل إذا أتيت له فرصة القرية فالخزم كل الخزم في انتهازها ، فلان الزائم سرية الانتفاض قلما يجت ، والله سبحانه يعقلب من فتح له باباً إلى الخير فلم ينتهزه بأن يحاول بينه وبين قلبه ولادته . قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحيبكم وأعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) (١) وصرح سبحانه بهذا في قوله : (ونقلب أفئدتهم) (٢) وقال : (فلما زاحوا أزاح الله قلوبهم) (٣) وقال : (وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون) (٤) وهو كثير في القرآن . ومنها أنه لم يكن يتخلف عنه عليه السلام إلا من هو مغموص عليه في النفاق أو رجل من أهل الأعداء أو من خلفه رسول الله عليه السلام . ومنها

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٢٤ .

(٢) سورة الأنعام ، الآية : ١١٠ .

(٣) سورة الصف ، الآية : ٥ .

(٤) سورة التوبة ، الآية : ١١٦ .

أن الإمام لا ينبغي له أن يهمل من تخلف عنه في بعض الأمور بل يذكره ليراجع الطاعة ، فإنه عليه السلام قال : « ما فعل كعب » ، ولم يذكر سواه استصلاحاً له وإحمالاً للمنافقين . ومنها جواز الطعن في رجل بما يظن على اجتهد الطاهن ذنباً عن الله ورسوله . ومن هذا طعن أهل الحديث فيمن طعنوا فيه من الرواة ، وطعن أهل السنة في أهل البدع . ومنها جواز الرد على هذا الطاهن إذا ظن على ظن الراد أنه وهم وغلط كما رد معاذ ولم ينكر عليه السلام على واحد منهما . ومنها أن السنة للقدام من سفر أن يدخل البلد على وضوء ، وأن يبدأ ببيت الله قبل يته فيصل ركعتين . ومنها ترك الإمام رد السلام على من أحدث حدثاً تأديباً له وزجراً لغيره . ومنها معاقبة الإمام والمطاع أصحابه ومن يمز عليه ، فإنه حائب الثلاثة دون غيرهم . وقد أكثر الناس من مدح عتاب الأجيال واستلذاذه والسرور به ، فكيف يعتاب أحب الخلق على الإطلاق إلى المستحب عليه ، فله ما كان أحلى ذلك العتاب وما أعظم ثمرته وأجل فائدته وقد ما نال به الثلاثة من أنواع المسرات ، وحلاوة الرضى ، وطمع القبول . ومنها توفيق الله لكعب وصاحبيه فيما جاؤوا به من الصدق ، ولم يحلم حتى كتبوا واحطروا بغير الحق ، فصلحت عاجلتهم ، وفسدت عاقبتهم كل القساد ، والصادقون تبعوا في العاجلة بعض الشعب ، فأعقبهم صلاح العاقبة ، وعلى هذا قامت الدنيا والآخرة فرارات المبادئ حلالات في العواقب ، وحلالات المبادئ مرارات في السواقب . وفي نهيه عليه السلام عن كلابهم بين سائر من تخلف عنه دليل على صدقهم وكذب الباقيين ، فأراد هجر الصادقين وتأديبهم على هذا الذنب . وأما المنافقون فهذا اللواء لا يعمل في مرضهم ، وهكذا يفعل الرب سبحانه بعباده في عقوبات جرائمهم ، فيؤدب عبده المؤمن الذي يحبه وهو كريم عنده بأدنى زلة وهفوة ، فلا يزال مستيقظاً حليماً ، وأما من سقط من عينه وهان عليه ، فإنه يغفل بينه وبين معاصيه ، فكلما أحدث ذنباً أحدث له نعمة . وقوله : « حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة » فيه دليل على دخول الرجل دار صاحبه وجاره ، إذا علم رضاه بلا إذن وفي أمره لم باعتزال النساء كالبشارة بالفرج من جهة كلامه لم ، ومن أمره لم بالاعتزال . وفي قوله : « إلحقي بأهلك » دليل على

أنه لا يقع بهذه القطة وأمثالها طلاق ما لم ينوه ، وفي سجوده لما سمع صوت
البشير دليل أن تلك عادة الصحابة ، وهو استحباب سجود الشكر عند التيمم
المستجددة والتيمم المنخفض ، وقد سجد ﷺ حين بشره جبريل أن من صلى عليه
مرة صلى الله عليه بها عشراً ، وسجد حين شفع لأخته ، فشفعه الله فيهم ثلاث
مرات ، وسجد أبو بكر لما جاءه قتل مسيلمة ، وسجد على حين وجد ذى
الندين مقتولاً في الخوارج ، وفي استباق صاحب القوس والراق على سلع
دليل على حرص التوم على الخير ، واستباقهم إليه ، وتنافسهم في مسرة
بعضهم بعضاً ، وفي نزع كعب ثوبية وإعطائهما دليل على أن إعطاء المبشر
من مكارم الأخلاق ، وجواز إعطاء البشير جميع ثيابه ، واستحباب تهتة
من مجلدات له نعمة دينية ، والقيام إليه ، ومصافحته فهذه ستة مستحبة ،
وهو جائز لمن تجددت له نعمة دنيوية . وأن الأولى أن يقال : لهنك ما أعطاك
الله ، وما من الله عليك ونحو هذا الكلام . فإن فيه تولية النعمة ربها ،
والدعاء لمن نالها بالثبوت بها . وفيه أن خير أيام العبد على الإطلاق يوم توبته ،
وقبول الله لها ، وفي سروره ﷺ بذلك وفرحه به واستنارة وجهه دليل
على ما جعل الله في قلبه من كمال شفقتة على الأمة . وفيه استحباب الصدقة
عند التوبة بما قدر عليه من المال ، وفي قول رسول الله ﷺ : « أمسك
عليك بعض مالك فهو خير لك » دليل على أن من نذر ماله كله يلزمه
إخراج جميعه ، وفيه عظم مقدار الصدق ، وتعليل سعادة الدارين به ،
وقد قسم سبحانه الخلق قسمين سعاداء ، وهم أهل الصدق والتصدق ،
وأشقياء وهم أهل الكذب والتكذيب ، وهو تقسيم حاصر مفرد منعكس .
وقوله : (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في
ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ، ثم تاب عليهم إنه بهم
رؤوف رحيم) (١) هذا من أعظم ما يعرف العبد قدر التوبة ، وأنها غاية
كمال المؤمن ، فإن الله سبحانه وتعالى اعطاهم هذا الكمال بعد آخر الفزوات
بعد أن قضوا نحبهم ، وبدلوا أنفسهم وأموالهم وديارهم لله ، وكان غاية
أمرهم أن تاب عليهم ، ولهذا جعل النبي ﷺ يوم توبة كعب خير يوم مر

عليه من ولده أمه إلى ذلك اليوم ، ولا يعرف هذا حق معرفته إلا من عرف الله وحقوقه عليه وعرف ما ينبغي له من عبوديته ، وعرف نفسه وصفاتها وأفعالها ، وأن الذي قام به من العبودية بالنسبة إلى حق ربه عليه كقطرة في بحر هذا إذا سلم من الآفات الظاهرة والباطنة ، فسبحان من لا ينسج عباده غير صفوه ومغفرته ، وقررتوبته عليهم مرتين فتاب عليهم أولاً بالتوفيق لها ، وثانياً بقبولها ، فلانحريرات كلها منه وبه وله .

فصل

في حجة أبي بكر رضي الله عنه

سنة تسع بعد مقدمة من تبوك ، خرج بثلاثة رجل من المسلمين ، وبعث معه رسول الله ﷺ بعشرين بدنة قلنعا وأشعرها بيده عليها ناجية ابن جندب الأسلمي ، وساق أبو بكر خمس بدنات . قال ابن إسحاق : فنزلت (براءة) في نقض ما كان بين رسول الله ﷺ وبين المشركين من العهد الذي كانوا عليه ، فخرج على حل ناقة رسول الله ﷺ ، فلاحق أبا بكر ، فلما رآه قال : أمير أو مأمور ؟ قال : بل مأمور بعني رسول الله ﷺ . أقرأ براءة على الناس ، وأنبذ إلى كل ذي عهد عهده ، فأقام أبو بكر للناس حجهم حتى إذا كان يوم النحر قام على بن أبي طالب . فأذن في الناس عند الجمرة بالذي أمره رسول الله . أخرج الحميدي في « مسنده » من طريق زيد بن قبيع قال : سألتنا علياً : بأي شيء بعثت في الحجة ؟ قال : بعثت بأربع : لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يطوف بالبيت حريان ، ولا يجتمع مسلم وكافر في البيت الحرام بعد عامه هذا ، ومن كان بينه وبين النبي ﷺ عهد ، فعهدته إلى مدته . قال ابن إسحاق : ولما فتح رسول الله ﷺ مكة ، وفرغ من تبوك ، وأسلمت تقيف فبايعته ، ضربت إليه وفود العرب آباط الإبل من كل وجه ، فذكر وفد بني تميم ، ووفد طي ، ووفد بني عامر ، ووفد عبد القيس ، ووفد بني حنيفة ، ووفد كتلة ، ووفد الأشعرين ، ووفد الأزد ، ووفد أهل نجران ، ووفد همدان ، ووفد نصارى نجران وغيرهم . ثم ذكر هديه في العلاج بالأدوية الروحانية المفردة والمركب منها ، ومن الأدوية الطبيعية ، فقال : روى مسلم عن ابن عباس

مرفوعاً : « العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين » وفي صحيحه « أيضاً عن أنس أن رسول الله ﷺ رخص في الرقية من العين والحمة والخلة . وروى مالك عن ابن شهاب ، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال : رأى عامر بن ربيعة سهلاً يقتل ، فقال : والله ما رأيت كاليوم ولا جلد عجاة فلبط سهل ، فأنى رسول الله ﷺ عامراً ، فتغيط عليه ، وقال : علام يقتل أحدكم أخاه ألا بركت ، اغتسل له . ففسل عامر وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجليه ، وداخلة إزاره في قدح ، ثم صب عليه فراح سهل مع الناس . وذكر عبد الرزاق ، عن معمر ، عن ابن طلوس ، عن أبيه مرفوعاً : « العين حق ، وإذا استفسل أحدكم ، فليغسل » ووصله صحيح . قال الترمذى : يؤمر الرجل العائن بقدح ، فيدخل كفه فيه ، فيتمضمض ، ثم يمجج في القدح ، ويغسل وجهه في القدح ، ثم يغسل يده اليسرى ، فيصب على ركبته اليمنى في القدح . ثم يدخل يده اليمنى ، فيصب على ركبته اليسرى ، ثم يغسل داخلة إزاره ، ولا يوضع القدح في الأرض . ثم يصب على رأس المصاب من خلفه صبة واحدة . والعين عينا : عين إنسية ، وعين جنية . فقد صح عن أم سلمة أنه ﷺ رأى في بيتها جارية في وجهها سعة ، فقال : « اسرقوا لها ، فإن بها النظرة » قال البغوى : سعة ، أى : نظرة من الجن يقول : بها عين أصابها من نظر الجن . أنفذ من أسنة الرماح . وكان ﷺ يتعوذ من الجن ، ومن عين الإنسان . فأبطلت طائفة ممن قل نصيبهم من السمع والعقل أمر العين . وعقلاء الأمم على اختلاف مللهم . لا تدفع أمر العين ولا تنكره . وإن اختلفوا في سببه وجهة تأثير العين . ولا ريب أن الله سبحانه خلق في الأجسام والأرواح قوى وطبائع مختلفة . وجعل في كثير منها خواص وكيفيات مؤثرة . ولا يمكن لما قل إنكار تأثير الأرواح في الأجسام . فإنه أمر مشاهد محسوس . وليست العين هى القاعلة . وإنما التأثير للروح . والأرواح مختلفة في طبائعها وقواها وكيفياتها وخواصها ولشدة ارتباطها بالعين نسب الفعل إليها . وروح الحاسد مؤذية للمحسود أذى يئناً . ولهذا أمر الله رسوله أن يستعيذ به من شره . وتأثير الحاسد في أذى المحسود أمر

لا ينكره إلا من هو خارج عن حقيقته الإنسانية ، وأشبه الأشياء بهذا الأفعى ، فإن السم كامن بالقوة فيها ، فإذا قابلت عدوها ، انبثت منها قوة غضبية ، وتكيفت نفسها بكيفية خبيثة مؤذية ، فبها ما تشد كفيها وتقوى حتى تؤثر في إسقاط الجنين ، ومنها ما يؤثر في طمس البصر ، كما قال عليه السلام في الأثر وذى الطفيتين من الحيات : « إنهما يلتسان البصر ، ويسقطان الحبل » والتأثير غير موقوف على الاتصالات الجسمية ، كما يظنه من قل علمه ومعرفته بالطبيعة والشرعية ، بل التأثير يكون تارة بالاتصال وتارة بالمقابلة ، وتارة بالرؤية ، وتارة بتوجه الروح نحو من يؤثر فيه ، وتارة بالأدعية والرقى والتعوذات ، وتارة بالوهم والتخيل ، ونفس العائن لا يتوقف تأثيرها على الرؤية ، بل قد يكون أعمى ، فيوصف له الشيء ، فيؤثر فيه وإن لم يره ، وكثر منهم يؤثر في المعين بالوصف من غير رؤية ، فكل عائن حاسد ، وليس كل حاسد عائنًا ، فلما كان الحاسد أعم كانت الاستعاذة منه استعاذة من العائن ، وهى سهام تخرج من نفس الحاسد والعائن نحو المحسود والمعين تصيبه ، تارة وتخطئه تارة ، فإن صادفته مكشوفًا لا وقاية عليه ، أثرت فيه ، وإن صادفته حلوًا شاكى السلاح ، لم تؤثر فيه ، وربما ردت السهام على صاحبها وهذا بمثابة الرى الحسى سواء . وقد يعين الرجل نفسه ، وقد يعين بغير إرادته . بل بطبعه وهذا أردأ ما يكون . ولأبي داود في « سننه » عن سهل بن حنيف قال : مررنا بسيل ، فدخلت فاغتسلت فيه ، فخرجت محمومًا ، فسمى ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال : « مروا أبًا ثابت يصود » فقلت يا سيدى والرقى صالحة ؟ فقال : « لا رقية إلا فى نفس ، أو حمة ، أو لدغة » والنفس : العين ، واللدغة : ضربة العقرب ونحوها . فن التعوذات والرقى : الإكثار من قراءة الموعودتين والهاجمة وآية الكرسى . والتعوذات النبوية نحو « أعوذ بكلمات الله التامات من كل شيطان وهامة . ومن كل عين لامة » ونحو « أعوذ بكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق » . ونحو « أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وخفأ وبرأ . ومن شر ما ينزل من السماء . ومن شر ما يعرج فيها . ومن شر ما ذرأ فى الأرض ومن شر ما يخرج منها . ومن شر فتن الليل

والنهار ، ومن شر طوارق الليل والنهار إلا طارقاً يطرق بخبر يا رحمن .
ومنها : « أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ، ومن
هزات الشياطين وأن يحضرون » . ومنها : « اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم ،
وكلماتك التامة من شر ما أنت آخذ بناصيته ، اللهم أنت تكشف المأثم
والمغرم ، اللهم لا يهزم جنك ، ولا يخلف وعدك سبعاثك وبعملك » .
ومنها : « أعوذ بوجه الله العظيم الذي لا شيء أعظم منه ، وبكلماته التامات
التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر وأسماء الله الحسنى ، وبأسماؤه ما علمت منها
وما لم أعلم من شر ما خلق وذراً ويراً ، ومن شر كل ذي شر لا أطيق شره ،
ومن شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته إن ربي على صراط مستقيم » وإن
شاء قال : تحصنت بالله الذي لا إله إلا هو إلهي وإله كل شيء ، واعتصمت
بربي ورب كل شيء ، وتوكلت على الحي الذي لا يموت ، واستدفعت
الشر بلا حول ولا قوة إلا بالله ، حسبى الله ونعم الوكيل ، حسبى الرب من
العباد ، حسبى الخالق من المخلوق ، حسبى الرازق من المرزوق ، حسبى
الذي هو حسبى ، حسبى الذى بيده ملكوت كل شيء وهو يجبر ولا يجار
عليه ، حسبى الله وكفى ، وسمع الله لمن دعا ، ليس وراء الله مرمى ، حسبى
الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم . ومن جرب هذه
الدعوات والتعوذات ، عرف منفعتها ، وشدة الحاجة إليها ، وهي تمنع
وصول أثر العائن ، وترفعها بعد وصوله بحسب قوة إيمان قائلها وقوة نفسه
واستعداده وقوة توكله ، فإنها سلاح . والسلاح بضاربه . وإذا خشي
العائن ضرره عينه وإصابته للمعين . فليقل : « اللهم بارك عليه ، كما أمر
رسول الله ﷺ عامراً لما عان سهل بن حنيف أن يقول : « ألا بركت »
أى : قلت : اللهم بارك عليه . وما يذمها قول : « ما شاء الله لا قوة
إلا بالله » كان عروة إذا رأى شيئاً يعجبه أو دخل حائطاً من حيطانها قالها .
ومنها رقية جبريل للنبي ﷺ التي في « صحيح مسلم » : « بسم الله أرقيك
من كل شيء يؤذيك . من شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم
الله أرقيك » . ثم ذكر هديه في العلاج لكل شكوى بالرقية الإلهية . فذكر
فيه حديث أبي داود عن أبي الدرداء رضى « من اشتكى منكم شيئاً فليقل :

ربنا الله الذى فى السماء تقلدس اسمك ، أملك فى السماء والأرض كما رحمتك فى السماء ، فأجعل رحمتك فى الأرض ، اغفر لنا حوبنا وخطايانا ، أنت رب الطيبين ، أنزل رحمة من رحمتك ، وشفاء من شفائك على هذا الوجع ، فيبرأ ثم ذكر رقية جبريل المتضمنة ، ثم ذكر هديه فى رقية القرحة والجراح ، وذكر ما فى الصحيحين ، أنه ﷺ قال : إذا اشتكى الإنسان ، أو كانت به قرحة ، أو جرح قال بإصبعه هكذا ، ووضع مفيان سبائه بالأرض ، ثم رضعها ، وقال : بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا ، يشقى سقيمنا بإذن ربنا ، وهل المراد تربة الأرض كلها أو أرض المدينة ؟ فيه قولان .

فصل

فى هديه صلى الله عليه وسلم فى علاج المصيبة

قال الله تعالى : (وبشر الصابرين الذين إذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) (١) . وفى « الصحيح » عن أم سلمة مرفوعاً : « ما من أحد تصيبه مصيبة فيقول : إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرنى فى مصيبى واغفر لى خيراً منها إلا أجره الله فى مصيبته وأغفر له خيراً منها » وهذه الكلمة من أبلغ علاج المصائب وأنفعها له فى حاجته وآجلته ، فلها تضمنت أصليين إذا تحقق بهما تسلى عن مصيبته . أحدهما : أن العبد وماله ملك لله جعله عنده عارية . والثانى : أن المرجع إلى الله ولا بد أن تخلق الدنيا ، فإذا كانت هذه البداية والنهاية ، ففكره فيها من أعظم علاج هذا الداء . ومن علاجه أن يعلم علم اليقين أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه . ومنه أن ينتظر إلى ما أصيب به ، فيجد ربه أبهى له مثله أو أفضل ، وادخر له إن صبر ما هو أعظم من فوات تلك المصيبة بأضعاف مضاعفة ، وأنه لو شاء لجعلها أعظم مما هى . ومنه إطفائها ببرد التأمل بأهل المصائب ، فلينتظر عن عيئته وعن يساره ، فهل يرى إلا محنة أو حسرة ، وإن سرور

الدنيا أحلام نوم ، وإن أضحك قليلا ، أبكت كثيرا . ومنه العلم أن الجزع لا يرد بل يضاعف . ومنه أن يعلم أن فوات ما ضمن الله على الصبر والاسترجاع أعظم منها . ومنه أن يعلم أن الجزع يشمت عدوه ، ويسوء صديقه ، ويفضبه ربه . ومنه أن يعلم أن ما يعاقب الصبر والاحتساب من اللذة أضعاف ما يحصل له من نفع القاتل لو بقي له . ومنه أن يروح قلبه بروح رجاء الخلف من الله ، فإنه من كل شيء عوض إلا الله . ومنه أن يعلم أن حفظه منها ما تحمله له ، فمن رضى فله الرضى ، ومن سقط ، فله السخط . ومنه أن يعلم أن آخر الجزع إلى الصبر الاضطرابى ، وهو غير محمود ، ولا مثاب عليه . ومنه أن يعلم أن من أنفع الأدوية موافقة ربه فيما أحبه ورضيه له وأن خاصية المحبة ، وسرها موافقة المحبوب . ومنه أن يوازن بين أعظم اللذتين والتمتعين وأدومهما للذة تتمعه بما أصيب به ، ولذة تتمعه بثواب الله . ومنه العلم بأن المبتلى أحكم الحاكمين ، وأرحم الراحمين ، وإنه لم يبتله ليهلكه ، بل ليمتحن إيمانه ، وليستمع قصره ، وليراه طريحا ببابه . ومنه أن يعلم أن المصائب سبب لمنع ادواء المهلكة ، كالكبر والعجب والقسوة . ومنه أن يعلم أن مرارة الدنيا هي بينها حلاوة الآخرة ، وبالعكس فإن خفى عليك هذا ، فانظر قول الصادق المصدوق « حفت الجنة بالمكاره ، وحفت النار بالشهوات » وفي هذا المقام تفاوتت عقول الخلائق ، وظهرت حقائق الرجال .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الكرب والهم والحزن

في « الصحيحين » عن ابن عباس كان رسول الله ﷺ يقول عند الكرب : « لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم » . ولترمذى عن أنس كان رسول الله ﷺ يقول : « يا حى يا قيوم برحمتك أستغيث » . وله عن أبي هريرة كان رسول الله ﷺ إذا أحمه أمر رفع طرفه إلى السماء (م ١٣ - زاد المعاد)

وقال : « سبحان الله العظيم » وإذا اجتهد في الدعاء قال : « يا حي يا قيوم » :
ولأبي داود عن أبي بكر الصديق مرفوعاً : « دعوات المكروب اللهم
رحمتك أرجو ، فلا تكلفني إلى نفسي طرفة عين ، وأصلح لي شأني كله
لا إله إلا أنت » . وله عن أسماء بنت عيسى قالت : قال لي رسول الله ﷺ :
« ألا أعلمك كلمات تقولين عند الكرب : الله الله ربى لا أشرك به شيئاً » ،
وفي رواية سبع مرات . ولأحمد عن ابن مسعود مرفوعاً قال : « ما أصاب
عبداً هم ولا حزن فقال : اللهم إني عبدك ، وابن عبدك ، وابن أمتك
ناصيتي بيدك ، ماض في حكمك ، عدل في قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو
لك سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته أحداً من خلقك ،
أو استأثرت به في علم الغيب عنك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ،
ونور بصري ، وجلاء حزني وذهاب همي إلا أذهب الله همه وحزنه ،
وأبدله مكانه فرحاً » . ولترمذى عن سعد مرفوعاً : « دعوة ذي النون
إذ دعا ربه وهو في بطن الحوت : لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من
الظالمين لم يردع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجيب له » . وفي رواية :
« إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرج الله عنه كلمة أشي يونس » .
ولأبي داود أنه ﷺ قال لأبي أمامة : « ألا أعلمك كلاماً إذا أنت قلته
أذهب الله عز وجل همك ، وقضى دينك ؟ قال : قلت : بلى ، قال : قل :
« إذا أصبحت وإذا أمسيت ، اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن ، وأعوذ
بك من العجز والكسل ، وأعوذ بك من الخبن والبخل ، وأعوذ بك من
غلبة الدين وقهر الرجل ففعلت ، فأذهب الله عز وجل همي وقضى عني ديني
ولأبي داود عن ابن عباس مرفوعاً : « من لزم الاستغفار جعل الله
له من كل هم فرجاً ، ومن كل ضيق مخرجاً ، وورقه من حيث لا يحتسب » .
وفي « السنن » : « عليكم بالجهاد ، فإنه باب من أبواب الجنة يدفع الله به
عن النفوس الهم والنهم » . وفي المسند أنه ﷺ كان إذا حز به أمر فرزع
إلى الصلاة ويذكر عن ابن عباس مرفوعاً : « من كرت همومه وغمومه ،
فليكثر من قول : لا حول ولا قوة إلا بالله » . وفي « الصحيحين » « أنها
كثر من كثرة الجنة » . وهذه الأدوية تتضمن خمسة عشر نوعاً من الدواء ،
فإن لم تقو على ذهاب الهم والنهم والحزن ، فهو داء قد استحکم ، وتمكثت

أسبابه ، ويحتاج إلى استغفار كل . الأول : توحيد الربوبية . الثاني توحيد الألوهية . الثالث : التوحيد العلمي . الرابع : تنزيه الرب تعالى عن أن يظلم عبده ، أو يأخذه بلا سبب من العبد يوجب ذلك . الخامس : اعتراف العبد أنه هو الظالم . السادس : التوسل بأحب الأشياء إلى الله ، وهو أسماءه وصفاته ، ومن أجمعها لمعانى الأسماء والصفات الحى القيوم . . السابع : الاستعانة به وحده . الثامن : إقرار العبد له بالرجاء . التاسع : تحقيق التوكل عليه والتفويض إليه ، والاعتراف له بأن ناصيته فى يده يصرفه كيف يشاء ، وأنه ماض فيه حكمه ، عدل فيه قضاؤه . العاشر : أن يرتع قلبه فى رياض القرآن ، ويجمله لقلبه كالريح للحيوان ، وأن يستغنى به فى ظلمات الشبهات والشهوات ، وأن يتسلل به عن كل فائت ، ويتعزى به عن كل مصيبة ، ويستشفى به من أدواء صدره ، فيكون جلا حزنه ، وشفاء همه وغمه : الحادى عشر : الاستغفار . الثانى عشر : التوبة . الثالث عشر : الجهاد : الرابع عشر : الصلاة . الخامس عشر : البراءة من الحول والقوة وتفويضها إلى الله .

فصل

فى حديث صل الله عليه وسلم فى علاج الفزع والأرق

روى الترمذى عن بريدة قال : اشتكى خالد ، فقال يا رسول الله : ما أنا أنام الليل من الأرق ، قال : « إذا أويت إلى فراشك ، قل : اللهم رب السماوات السبع ، وما أظنان ، ورب الأرضين السبع وما أظنان ، ورب الشياطين وما أضلان ، كن لى جاراً من شر خلقك كلهم جميعاً أن يفرط على أحد منهم ، أو يئبى على أحد عز جارك ، وجل ثنائك ، ولا إله غيرك » . وفيه من حديث عمرو بن شعيب كان رسول الله ﷺ يعلمهم من الفزع : « أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه ، وشر عباده ، ومن همزات الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضرون » وكان عبدالله بن عمرو يعلمهم من عقل من بنى ، ومن لم يفعل كتبه ، فطلقه عليه . ويذكر من حديث عمرو بن شعيب مرفوعاً : « إذا رأيت الحريق فكبروا ، فإن التكبير يطفئه » لما كان الحريق سببه النار وهى مادة الشيطان التى خلق منها وكان

فيه من الفساد العام ما يناسب الشيطان بمادته وفعله كان للشيطان إغاة عليه وتنفيذ له وكانت النار تطلب بطبعها العلو والفساد ، وهذان الأمران - وهما العلو في الأرض والفساد - هما هدى الشيطان ، وإليهما يدحوان وبهما يهلك بنى آدم ، فالنار والشيطان كل منهما يريد العلو في الأرض والفساد وكبرياء الرب عز وجل تقمع الشيطان ، فإذا كبر المسلم ربه ، طفىء الحريق ، وقد جربنا نحن وغيرنا هذا فوجدناه كذلك .

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم في حفظ الصحة

قال الله تعالى : (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) (١) ، فأرشدهم إلى إدخال ما يقيم البدن من الطعام والشراب عوض ما تحل منه ، وأن يكون بقدر ما ينتفع به البدن في الكمية والكيفية ، ففي جاوز ذلك كان إسرافاً ، وكلاهما مانع من الصحة جالب للمرض أخصى عدم الأكل والشرب أو الاسراف فيهما ، فحفظ الصحة كله في هاتين الكلمتين الإيميتين . ولما كانت الصحة والعافية من أجل نعم الله على عبده وأجزل عطاياه وأوفر منحه ، بل العافية المطلقة من أجل النعم على الإطلاق ، فحقيق بمن رزق حفظاً من التوفيق مراعاتها وحفظها وحمايتها عما يضادها . ولهذا قال ﷺ : « نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس : الصحة والفراغ ، وفي الترمذى مرفوعاً : « من أصبح معافى في جسده ، آمناً في سربه ، عنده قوت يوم ، فكأنما حيزت له الدنيا » وفيه أيضاً مرفوعاً : « أول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة من النعم أن يقال : ألم نصح لك جسمك ؟ وترويك من الماء البارد » . ومن هنا قال من قال من السلف في قوله : (ثم لتسألن يومئذ عن النعم) (٢) قال : عن الصحة . ولأحمد مرفوعاً : « سلوا الله اليقين والمعافة ، فما أوتي أحد بعد اليقين خيراً من العافية » فجمع بين عافيتي الدنيا والدين ، ولا يتم صلاح العبد في الدارين إلا باليقين والعافية ، فاليقين يرفع عنه عقاب الآخرة ،

(١) سورة الأعراف ، الآية : ٣٠ .

(٢) سورة التكاثر ، الآية : ٨ .

والعافية تلغ عنه أمراض الدنيا في قلبه وبدنه . وفي « سنن الترمذي » مرفوعاً :
 « سلا الله العدو والعافية والمعافة ، فما أرق أحد بعد اليقين خيراً من المعافة »
 وهذه الثلاثة تتضمن إزالة الشرور الماضية بالعدو ، والحاضرة بالعافية ،
 والمستقبل بالمعافة ، ولم يكن من عادته ﷺ حبس النفس على نوع واحد
 من الأغذية ، فإنه مضر ولو أنه أفضل الأغذية ، بل يأكل ما جرت عادة
 أهل بلده يأكله من اللحم والفاكهة والخبز والتمر ونحو ذلك . (قال أنس :
 ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط إن اشتبه أكله ، وإلا تركه) (١) ومتى
 أكل الإنسان ما لا يشتهي ، كان تضرره به أكثر من نفعه ، وكان يجب
 اللحم ، وأجبه إليه التمر ، ومقدم الشاة وهو أخف على المعدة وأسرع
 انقباضاً . وكان يحب الحلواء والصل ، وهذه الثلاثة أعنى اللحم والحلوى
 والصل من أنفع الأغذية للبدن والكبد والأعضاء . وكان يأكل من فاكهة
 بلده عند محبتها ولا يمتنع عنها ، وهو من أسباب حفظ الصحة ، فإن الله
 سبحانه يحسنه جعل في كل بلد الفاكهة ما ينضج به أهلها ، فيكون تناوله
 من أسباب صحة أهلها ، وقل من احتجى عن الفاكهة بلده خشية السقم إلا وهو
 من أسقم الناس جسماً . وصح عنه أنه قال : « لا أكل متكئاً » وقال : « إنما
 أجلس كما يجلس العبد ، وأكل كما يأكل العبد » وفسر بالترجيع ، وبالاتكاء
 على الشيء ، وبالاتكاء على الخبز ، والأنواع الثلاثة من الاتكاء مضر .
 وكان يأكل بأصابعه الثلاث ، وهذا أنفع ما يكون من الأكالات . وكان
 يشرب الصل الممزوج بالماء البارد ، وصح عنه أنه نهى عن الشرب قائماً .
 وصح عنه أنه أمر من فعله أن يتيأه ، وصح عنه أنه شرب قائماً للحاجة .
 وكان يتنفس في الشرب ثلاثة ويقول إنه أروى وأمرأ ، وأبرأ ، أى : أشد
 رياً . وأبرأ : أفعل من البرء ، وهو الشفاء ، أى : يبرىء من العطش ،
 وأمرأ : هو أفعل من مرى الطعام والشراب في بدنه : إذا دخله وخالطه
 بسهولة ولذة ونفع ، ومنه : (فكلوه هنئاً مريضاً في عاقبته ، مريضاً في مذاقته .
 ولزمى عنه ﷺ : « لا تشربوا نضاً واحداً كشرب البعير ، ولكن
 اشربوا منى ، ومموا الله إذا شربتم ، وأحدوا الله إذا أنتم فرغتم » . وفي

(١) متفق عليه بإسناد وان كرهه فذكره .

« الصحيح » منه : « غطوا الإناء ، وأوكروا السقاء ، فإن في السنة ليلة ينزل فيها وباء ، لا يمر بإناء ليس فيه غطاء ولا سقاء ، ليس عليه وكاء إلا وقع فيه من ذلك الوباء » قال الليث بن سعد رواة الحديث : الأعاجم عندنا يتقون تلك الليلة في كانوا الأكل . وصح أنه أمر بتخمير الإناء ولو أن يعرض عليه عود . وصح عنه أنه أمر عند الإتياء والتغطية بذكر الله ، ونهى عن الشرب من لم السقاء ، وعن النفس في الإناء والتفخ فيه ، وعن الشرب من ثلثة القدح ، وكان يحب الطيب ولا يردده وقال : « من عرض عليه ريحان ، فلا يردده » فإنه طيب الريح ، خفيف الحمل » ولقد أبي داود والنسائي : « من عرض عليه طيب » وفي « مسند الزار » عنه عليه السلام : « إن الله طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الكرم ، جواد يحب الجود ، فنظفوا أفئدةكم وساحاتكم ، ولا تشبهوا باليهود يجمعون القمامة في دورهم . وفي الطيب من الخاصة أن الملائكة تحبه ، والشياطين تنفر منه ، فالأرواح الطيبة تحب الرائحة الطيبة ، والأرواح الخبيثة تحب الرائحة الخبيثة ، وكل روح تميل إلى ما يناسبها ، فالخبيثات تهين ، والخبيثون للخبثات ، والطيبات للطيبين ، والطيبون للطيبات ، وهذا وإن كان في الرجال والنساء ، فإنه يتناول الأعمال والأقوال ، والمطامع والمشارب والملابس والروائح ، إما بعموم لفظه ، وإما بعموم معناه

فصل

في هديه صلى الله عليه وسلم أقضيته وأحكامه

وليس الغرض من ذلك ذكر التشريع العام وإن كانت أقضيته الخاصة عامة ، وإنما الغرض ذكر هديه في الأحكام الجزئية التي فصل بها بين الخصوم وذكر معها قضايا من أحكامه الكلية ، ثبتت عنه أنه حبس في ثمة ، ففي حديث عمرو بن شعيب عوايه عن جده أن رجلا قتل عبده متعمداً فجعله النبي ﷺ مائة جلدة ، ونفاه سنة ، وأمره أن يعتق رقبة ، ولم يقده به . ولأحمد عن أنس عن سمرة مرفوعاً : « من قتل عبده قتلناه » فإن كان محظوظاً كان قتله تعزيراً إلى الإمام بحسب ما يراه من المصلحة . وأمر رجلاً بملزمة غريمه كما ذكره أبو داود ، . وروى عن أبو عبيد أنه ﷺ أمر بقتل القاتل ،

وصبر الصابر . قال أبو عبيد : أى : يحبس حتى يموت ، وذكر عبد الرزاق في « مصنعه » عن علي : يحبس المسك في السجن حتى يموت ، وحكم في المرتين يقطع أيديهم وأرجلهم ، وسمل أعينهم ، كما سملوا أسير الرعاة ، وتركهم حتى ماتوا جوعاً وعطشاً ، كما فعلوا بالراعى . وفي « صحيح مسلم » أن رجلاً ادعى على آخر أنه قتل أخاه فاعترف ، فقال : هونك صاحبك ، فلما ولى قال : إن قتله فهو مثله ، فرجع فقال : إنما أخلته بأمرك ، فقال عليه السلام : أما تريد أن تبوء بآثمك وإثم صاحبك ؟ فقال : بلى ، فخل سبيله . وفي قوله : « فهو مثله » قولان . أحدهما : أن القتال إذا قيد منه ، سقط ما عليه ، فصار هو والمستفيد بمنزلة واحدة ، وهو لم يقل : إنه بمنزلة قبل القتل ، وإنما قال : « إن قتله فهو مثله » وهذا يقتضى المماثلة بعد قتله فلا إشكال في الحديث ، وإنما فيه التمييز لصاحب الحق بترك القود والعفو ، وقيل : إن كان لم يرد قتله فقتله به ، فهو متعمد مثله إذ كان القتال متعمداً بالختاية ، والمتعمد متعمد بقتل من لم يتعمد القتل . ويدل على هذا التأويل ما روى أحمد عن أبي هريرة مرفوعاً وفيه : « والله يا رسول الله ما أردت قتله ، فقال رسول الله ﷺ لولى : « أما إنه إن كان صادقاً ، ثم قتله دخلت النار » ، فخل سبيله ، وحكم في يهودى رض رأسه جارية بين حجرين أن يرض رأسه بين حجرين . وفيه دليل على قتل الرجل بالمرأة ، وأن الحانى يفعل به كما فعل ، وأن القتل غيلة لا يشترط فيه إذن الولي ، فإن رسول الله ﷺ لم يدفعه إلى أوليائها ولم يقل : إن شتم فاقطوه ، وإن شتم فاضفوا عنه ، بل قتله حياً ، وهذا ملهب مالك ، واختيار شيخ الإسلام ابن تيمية ، ومن قال : إنه فعله لنقض العهد لم يصح ، فإن ناقض العهد لا يرضخ رأسه بالحجارة ، بل يقتل بالسيف ، وقضى في امرأة رمت أخرى بحجر ، فقتلتها وما في بطنها بفرة عبد أو وليدة في الحنين ، وجعل دية المختولة على عصية القتال وهو في « الصحيحين » . وفي البخارى أنه قضى في جنتين امرأة بفرة عبد أو وليدة ، ثم إن التى قضى عليها بالفرة توفيت ، فقضى أن ميراثها لبنيتها وزوجها ، وأن العقل على عصبتها ، وفي هذا الحكم أن شبه العمد لا قيود فيه ، وأن العاقلة تحمل الغرة تبعاً للدية ، وأن العاقلة

هم العصابة ، وأن زوج القتالة لا يدخل معهم ، وأن أولادها أيضاً ليسوا من القتالة ، وحكم فيمن تزوج امرأة أبيه بقتله ، وأخذ ماله ، وهو مذنب .
أحمد ، وهو الصحيح ، وقال الثلاثة : حده حد الزاني ، وحكم رسول الله ﷺ أولى وأحق ، وحكم فيمن اطلع في بيته رجل بغير إذنه ، فحلفه بحصاة ، أو عود ، ففقا عينه أن لا شيء عليه . وثبت عنه أنه قضى بإهدار دم ولد الأعمى لما قتلها مولاهما على سبه ﷺ ، وقتل جماعة من اليهود على سبه وأذاه . قال أبو بكر لأبي برزة لما أراد قتل من طيه : ليست لأحد بعد رسول الله ﷺ . وفي ذلك بضعة عشر حديثاً بين صحاح وحسان ومشاهير .
قال مجاهد عن ابن عباس : أيما مسلم سب الله ، أو أسب أحداً من الأنبياء ، فقد كلب رسول الله ﷺ ، وهي ردة يستتاب صاحبها ، فإن رجع والإقتل وفي «الصحيحين» أنه عني عن سمه ﷺ . وصح عنه أنه لم يقتل من سمه من اليهود ، وصح عن عمر وحفصة وجندب ، قتل الساحر ، وصح عنه في الأسرى أنه قتل بعضاً وفادى بعضاً ، ومن على بعض ، واسترق بعضاً ، لكن لم يعرف أنه استرق بالغا ، وهذه أحكام لم تنسخ ، بل غير فيها الإمام بحسب المصلحة ، وحكم في اليهود بعدة قضايا ، فهاهم أول مقدمة المدينة ، ثم حاربه قينقاع ، فظفر بهم ، ومن عليهم ، ثم النصير ، فظفر بهم فأجلاهم ثم قريظة فقتلهم ، ثم حارب أهل خيبر ، فظفر بهم ،

فصل

في حكمه بالغنائم

حكم ﷺ أن للفارس ثلاثة أسهم ، وللراجل سهم ، وحكم أن السلب للقاتل ، وكان طلحة وسعيد بن زيد لم يشهدا بدرأ ، فقسم لهما فقال : وأجورنا ، فقال : وأجورك ، ولم يختلف أحد أن عثمان تحف على إمرأته رقية بنت رسول الله ﷺ ، فأسم له ، فقال : وأجرى يا رسول الله ؟ فقال : وأجرك . قال ابن حبيب : هذا خاص للنبي ﷺ ، وأجمعوا أنه لا يقسم لغائب . قلت : قد قال أخذ ومالك وجماعة من السلف والخلف إن الإمام إذا بعث أحداً في مصالح الجيش ، فله سهم ، ولم يغمس السلب ، وجعله من أصل الغنيمة ، وحكم به بشهادة واحد ، وكان الملوك تهدي إليه

فيقبل هداياهم ، ويقسمها بين أصحابه ، وأهدى له أبو سفيان هدية ، فقبل . وذكر أبو عبيد عنه أنه رد هدية أبي عامر ، وقال : إنا لا نقبل هدية مشرك ، وقال : إنما قبل هدية أبي سفيان ، لأنها كانت في مدة المدة بينه وبين مكة ، وكذلك المقوقس ، لأنه أكرم حاطبا وأقر بنبوته ، ولم يؤسه من إسلامه ، ولم يقبل هدية مشرك محارب له قط . قال صنون : إذا أهدى أمير الروم إلى الإمام فلا بأس ، وهي له خاصة ، وقال الأوزاعي : تكون للمسلمين ، ويكافئه من بيت المال ، وقال أحمد : حكمها حكم الغنيمة .

فصل

في حكمه صلى الله عليه وسلم في قسمة الأموال

وهي ثلاثة : الزكاة والغنيمة والىء .

فأما الزكاة والفتنم ، فقد تقدم حكمها ، وبيننا أنه لم يكن يستوجب الأصناف الثمانية ، وأنه ربما وضعها في واحد . وأما اللىء ، فقسمة يوم حنين في المؤلفة قلوبهم من اللىء ولم يعط الأنصار شيئا فمتموا عليه ، فقال لم : « ألا ترضون أن يلعب الناس بالشاه والبعر وتطلقون برسول الله ﷺ تهودونه إلى رجالكم ؟ فوالله لما تقبلون به خير مما يتقبلون به » وبعث إليه على من اليمن ينهيته ، فقسمها بين أربعة نفر . وفي « السنن » أنه وضع سهم ذى القربى في بنى هاشم وبنى المطلب ، وترك بنى نوفل وعبد شمس ، وقال : « إنا وبنو المطلب لم نفرق في جاهلية ولا إسلام ، وإنما نحن وهم شيء واحد ، وشبك بين أصابعه ولم يقسمه بينهم على السواء ، بين أغنيائهم وفقرائهم ، ولا كان يقسمه قسمة الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين ، بل يصرفه فيهم بحسب المصلحة والحاجة فيزوج منه عزبهم ، ويقضى منه عن غارهم ، ويعطى منه فقيرهم كفايته ، والذي يدل عليه هديته أنه كان يجعل مصارف الخمس ك مصارف الزكاة ولا يخرج بها عن الأصناف المذكورة ، لا أنه يقسمه بينهم كالميراث ، ومن تأمل سيرته لم يشك في ذلك . واختلف الفقهاء في اللىء هل كان ملكا لرسول الله ﷺ يتصرف فيه كيف شاء أو لم يكن ملكا له ؟ على قولين في مذهب أحمد وغيره . والذي تدل عليه

سنه وهدية أنه كان يصرف فيه بالأمر فيضحه حيث أمره الله ، ويقسمه على من أمر بقسمته عليهم لا تصرف المالك بزوجاته ومشيقته ، فإن الله سبحانه خيره بين أن يكون عبداً رسولاً ، وبين أن يكون ملكاً رسولاً ، فاختار العبودية ، والفرق أن العبد الرسول لا يصرف إلا بأمر سيده ومرسله ، والملك الرسول له أن يعطى من يشاء ، ويمنع من يشاء ، كما قال تعالى للملك الرسول سليمان : (هلنا عطائونا فامتن أو أومسك بغير حساب) (١) أى : أعط من شئت ، وأمنع من شئت لا نحاسبك ، وهذه المرتبة هى التى عرضت على نبيينا ، فرغب عنها إلى ما هو أعلى منها وهى مرتبة العبودية المخصصة ، وقال : « والله إنى لا أعطى أحداً ، ولا أمنع أحداً إنما أنا قاسم أضع حيث أمرت » ولهذا كان ينفق منه على نفسه وأهله نفقة سنتهم ، ويجعل الباقي فى الكراع والسلاح عدة فى سبيل الله عز وجل ، ولهذا النوع من الأموال هو السهم الذى وقع بعده فيه من النزاع ما وقع إلى اليوم . وأما الزكاة والغنائم وقسمة الموارث ، فإنها معينة لأهلها لا يشركهم غيرهم فيها ، فلم يشكل على ولادة الأمر بعده من أمرها ما أشكل عليهم من التمسك ، ولم يقع فيها من النزاع ما وقع فيه ، ولولا إشكال أمره لما طلبت فاطمة بنت رسول الله ﷺ ميراثها من تركته ، وقد قال تعالى : : (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذلى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم . إلى قوله : فأولئك هم المفلحون) (٢) فأخبر سبحانه أن ما أفاء على رسوله بجملة لمن ذكر فى هذه الآيات ، ولم يخص منه خمسة بالذكورين ، بل هم وأطلق واستوعب ، ويصرف على المصارف الخاصة ، وهم أهل الخمس ، ثم على المصارف العامة ، وهم المهاجرون والأنصار وأتباعهم إلى يوم القيامة . فالللى عمل به هو وخلفاؤه هو المراد من هذه الآيات ، ولهذا قال عمر بن الخطاب فيما رواه أحمد وغيره عنه : ما أحد بأحق بهذا المال من من أحد ، وما أنا بأحق به من أحد ، والله ما من أحد من المسلمين إلا وله نصيب إلا عبد مملوك ، ولكنا على منازلنا

(١) سورة ص ، الآية : ٣٩ .

(٢) سورة الحشر ، الآية : ٨ ، ٩ .

من كتاب الله ، وقسمنا من رسول الله ﷺ ، فالرجل وبلاؤه في الإسلام
والرجل وقمعه في الإسلام ، والرجل وغناؤه في الإسلام ، والرجل وحاجته ،
والله لئن بقيت لم ليأتين الراعي بجبل صماء حظه من هذا المال ، وهو
يرعى مكانه ، فهو لاء المسمون في آية التيء هم المسمون في آية الخمس ، ولم
يلخل المهاجرون والأنصار وأتباعهم في آية الخمس لأنهم المستحقون بجملته
التيء ، وأهل الخمس لم استحقاقان خاص من الخمس ، وعام من التيء ،
فإنهم داخلون في النصيبين ، وكذا أن قسمته من جملة التيء بين من جعل له
ليس قسمة الأملاك التي يشترك فيها المالكون ، تقسمة الموارث والوصايا
والأملاك المطلقة ، بل بحسب الحاجة والنفق والقتاء في الإسلام والبلاء فيه ،
فكللك الخمس في أهله ، فإن مخرجهما واحد في كتاب الله الخمس بين
أهه ، والتنصيب على الأصناف الخمسة يفيد تحقيق إدخالهم ، وأنهم
لا يخرجون من أهل التيء بحال ، وأن الخمس لا يعلوهم إلى غيرهم ، كما
أن التيء العام في آية الحشر للمذكورين فيها لا يتصل بهم إلى غيرهم . فإن الله
سبحانه جعل أهل الخمس هم أهل التيء وعينهم أهلياً بشأنهم ، وتهدياً لهم ،
ولما كانت الفتنة خاصة بأهلها لا يشركهم فيها سواهم ، نص على خمسها
لأهل الخمس ، ولما كان التيء لا يختص بأحد دون أحد آجله لهم ، ،
وللمهاجرين والأنصار وتابعيهم ، فسوى بين الخمس والتيء في المصروف .
وكان رسول الله ﷺ يصرف سهم الله وسهمه في مصالح الإسلام وأربعة
أخماس الخمس في أهلها مقدماً للأهم فالأهم ، والأحوج فالأحوج .

فصل

حكمه في الوفاء بالعهد لعلوه وفي رسلهم أن لا يقطوا ولا يجسوا ،
وفي التبذ إلى من جاهده على سواء إذا خاف منه التقى :

ثبت أنه قال لرسولي مسيلة لما قال : تقول إنه رسول الله ، «لولا أن
الرسول لا تقتل لقتلتكبا» . وثبت عنه أنه قال لأبي رافع ، وقد أرسلته قريش
إليه وأراد أن لا يرجع ، فقال : «إني لا أخيس بالعهد ، ولا أجس الرد ،
ولكن أرجع إلى قومك ولم يرد النساء ، فإن كان في نفسك الذي فيها الآن ،
فارجع» . وثبت أنه رد إليهم أبا جندل ، وجاءت سبيعة الأسلمية ، فخرج

زوجها في طلبها ، فأئزل الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحنهن الله أعلم بإيمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار) (١) فاستحلفها رسول الله ﷺ أنه لم يخرجها إلا الرغبة في الإسلام ، وأنها لم تخرج بحدث أحدثته في قومها ، ولا بغصاً لزوجها ، فحلفت فأعطى زوجها مهرها ، ولم يردها عليه . وقال تعالى : (وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء أن الله لا يحب الخائنين) (٢) . وقال ﷺ : « من كان بينه وبين قوم عهد ، فلا يحلن عقداً ولا يشدنه ، حتى يمضي أمده ، أو ينبذه إليهم على سواء » صححه الأرملى . وثبت عنه أنه قال : « المسلمون متكافؤ دماؤهم ويسمى بلمتهم أدناهم » . وثبت عنه أنه أجاز رجلين أجازتهما أم هانئ ابنة عمه ، وثبت عنه أنه أجاز أبا العاص لما أجازته ابنته زينب ثم قال : « يجير على المسلمين أدناهم » . ولأبي حديث آخر : « يجير على المسلمين أدناهم ، ويرد عليهم أقصاهم » . فهذه أربع قضايا منها أن « المسلمين يدعى من سواءهم » وهذا يمنع تولية الكفار شيئاً من الولايات . وقوله : « يردهم عليهم أقصاهم » يوجب أن السرية إذا غنمت بقوة جيش الإسلام كانت الغنيمة لم وللقاصي من الجيش إذ بقوته غنمها ، وأن ما صار في بيت المال من النية لقاصيهم ودانيهم وإن كان سبب أخذه دانيهم . وأخذ الجزية من نصارى نجران وأيلة من العرب ومن أهل دومة ، وأكثرهم حرب ، وأخذها من أهل الكتاب باليمن وهم يهود ، وأخذها من الجوس ، ولم يأخذها من مشركي العرب . قال أحمد والشافعي : لا تؤخذ إلا من أهل الكتاب والجوس . وقالت طائفة : تؤخذ من الأمم كلهم أهل الكتاب بالقرآن ، والجوس بالسنة ، وما عداهم يلحق بهم ، لأن الجوس أهل شرك لا كتاب لهم ، فأخذها منهم دليل على أخذها من جميع المشركين ، وإنما لم يأخذها من مشركي العرب ، لأنهم أسلموا قبل نزولها ، ولا نسلم أن كفر عبدة الأوثان أغلظ من كفر الجوس ، بل كفر الجوس أغلظ ، فإن عبدة الأوثان مقرين بتوحيد الربوبية ، وأنه لا خالق إلا الله ، وأهم إنما يعبدون آلهتهم لتقربهم إلى الله ، ولم يكونوا يقرون بصانعين للعالم ، ولا يستحلون نكاح الأمهات والبنات والأخوات ، وكانوا على بقايا من دين إبراهيم ، وكان له صحف وشريعة الجوس لا يعرف عنهم التمسك بشيء من شرائع الأنبياء . وكتب ﷺ إلى أهل هجر والملوكة ، يدعوهم إلى الإسلام أو الجزية ،

(١) سورة الممتعة ، الآية : ١٠ .

(٢) سورة الأنفال ، الآية : ٥٩ .

دلم يفرق بين العرب وغيرهم . وأمر معاذ أن يأخذ من كل حالم ديناراً أو قيمته معافى ، وهى ثياب باليمن ، ثم زاد فيها عمر ، فجعلها أربعة دنانير على أهل الذهب ، وأربعين درهماً على أهل الورق فى كل سنة ، فرسول الله ﷺ علم ضعف أهل اليمن ، وعمر علم غنى أهل الشام ، وثبت عنه أنه استباح غزو قريش من غير نيل عهد إليهم لما عدت حلفائهم على حلفائه ، فغفلوا بهم ، فرضيت قريش ، وألحق رداهم فى ذلك بمباشرهم .

فصل

فى أحكامه فى النكاح ونوايه

ثبت عنه أنه رد نكاح ثيب زوجها أبوها وهى كارهة . وفى السنن :
عنه أنه خير بكرأ زوجها أبوها وهى كارهة ، وثبت عنه : « لا تنكح البكر حتى تستأذن ، وأذنها أن تسكت » وقضى بأن القيمة تستأمر ، « ولا يتم بعد احتلام » فدل على جواز نكاح اليقمة ، وعليه يدل القرآن . وفى « السنن » عنه : « لا نكاح إلى بوى » ، وفيها أيضاً : « لا تزوج المرأة نفسها ، فإن الزانية هى التى تزوج نفسها » ، وحكم أن المرأة إذا زوجها وليان ، فهى للأول . وثبت عنه أنه قضى فى رجل تزوج ، ولم يفرض لها صداقاً ، ولم يدخل بها حتى مات أن لها مهر نساها لاوكس ولا شطط ولها الميراث ، وعليها العدة أربعة أشهر وعشراً . وفى « الترمذى » أنه قال لرجل : « إذا أزوجك فلانة » قال : نعم . وقال للمرأة : « أترضين أن أزوجك فلاناً ؟ » قالت : نعم ، فزوج أحدهما صاحبه ، فدخل بها ، ولم يفرض لها صداقاً ، ولم يعطها شيئاً ، فلما كان عند موته عوضها سهماً له بخير ، فتضمنت هذه الأحكام جواز النكاح من غير تسمية الصداق ، وجواز النحول قبل التسمية ، واستقرار مهر المثل بالموت ، وإن لم يدخل بها ، ووجوب عدة الوفاة ، وإن لم يدخل ، وبه أخذ ابن مسعود ، وأهل العراق ، وتضمنت جواز تولى طرف العقد ، ويكنى أن يقول : زوجت فلاناً بفلانة ، مقتصرأ على ذلك ، وأمر من أسلم ونحوه أكثر من أربع أن يختار منهن أربعاً ، وأمر من أسلم ونحوه أختان أن يختار إحداهما فتضمن صحة نكاح الكفار ، وأنه يختار من يشاء من السوايق والواحق ، وهو قول الجمهور ، وذكر الترمذى وحسنه عنه : « ان العبد إذا تزوج بغير إذن مولاه فهو عاهر » انتهى .
والله أعلم وأحكم ، والحمد لله رب العالمين .

الفهرس

- ٧ - فصل اخص الله نفسه بالطيب
٩ - فصل في وجوب معرفة
هذى الرسول ﷺ .
٩ - فصل في هدى ﷺ في
الوضوء .
١١ - فصل في هدى ﷺ في الصلاة
١٣ - فصل في قراءة صلاة التجر .
١٣ - فصل في هدى ﷺ في
القراءة في باقى الصلوات .
١٥ - فصل في ركوعه .
١٦ - فصل في كيفية سجوده .
١٧ - فصل في كيفية جلوسه
وإشارته في التشهد .
٢٠ - فصل في هدى ﷺ في
سجود السهو .
٢٢ - فصل في هدى ﷺ في
السنن الرواتب والتطوعات .
٢٣ - فصل في هدى ﷺ في
قيام الليل .
٢٦ - فصل في هدى ﷺ في
صلاة الضحية .
٢٧ - فصل في هدى ﷺ في
الجمعة .
٢٩ - فصل في تعظيم يوم الجمعة .
٣١ - فصل في هدى ﷺ في
صلاة العيدين .
٣٢ - فصل في هدى ﷺ في
صلاة الكسوف .
٣٣ - فصل في هدى ﷺ في
الاستسقاء .
٣٥ - فصل في هدى ﷺ في
سفره وعبادته فيه .
٣٦ - فصل في هدى ﷺ في
قراءة القرآن .
٣٧ - فصل في هدى ﷺ في
زيارة المرضى .
٤١ - فصل في هدى ﷺ في
صلاة الخوف .
٤٢ - فصل في هدى ﷺ في
الزكاة .
٤٤ - فصل في من يعطى الصدقة
ومن أى شىء كان يأخذها .
٤٥ - فصل في هدى ﷺ في
زكاة الفطر .
٤٥ - فصل في هدى ﷺ في
صدقة التطوع .
٤٧ - فصل في هدى ﷺ في الصيام
٥٠ - فصل في هدى ﷺ في
الاعتكاف .
٥٢ - فصل في هدى ﷺ في
حججه وعمرته .
٥٣ - فصل في إحرامه

٨٩- فصل في هديه ﷺ في

آداب الشكاح .

٩٠- فصل فيما يقوله ويفعله من بلى

بالوسواس .

٩٢- فصل في هديه ﷺ فيما

يقوله عند الغضب أو رؤية

ما يحب أو سمع ما يكره

وما يستحسن .

٩٣- فصل في ألقاظ كان

يكره أن يقال .

٩٤- فصل في هديه ﷺ في

الجهاد والغزوات .

٩٦- فصل في أنواع الجهاد .

١٠٠- فصل في دعوة الرسول

قومه إلى دين الله .

١٠٣- فصل في الهجرة إلى الحبشة

١٠٥- فصل في الإسراء .

١٠٨- فصل في مبدأ الهجرة التي فرق

الله بها وبين أوليائه وأعدائه

وجعلها مبدأ لأعزاز دينه،

ونصرة رسوله .

١١٤- فصل في قلوب رسول الله

المدينة .

١١٦- فصل في بناء المسجد

١١٩- فصل في أحوال رسول الله

والمسلمين عندما استقروا بالمدينة

١٢٦- فصل في هديه ﷺ في

القتال .

٦٤- فصل قد تضمنت حجة

ست وقفات للدعاء

٦٦- فصل في هديه ﷺ في

الهدايا والضحايا والعقيقة

٦٨- فصل في هديه ﷺ في

العقيقة

٦٨- فصل في هديه ﷺ في

الأسماء والكنى

٧٢- فصل في هديه ﷺ في

في حفظ المنطق واختيار

الألفاظ

٧٧- فصل في هديه ﷺ في

الذكر

٧٧- فصل في هديه ﷺ عند

دخوله منزله

٧٨- فصل في هديه ﷺ في

الأذان

٧٩- فصل في هديه ﷺ في

آداب الطعام

٨٠- فصل في هديه ﷺ في

السلام والاستئذان وتشميت

الطاس

٨٣- فصل في هديه ﷺ في

السلام على أهل الكتاب

٨٤- فصل في هديه ﷺ في

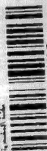
الاستئذان

٨٧- فصل في هديه ﷺ في

آداب السفر

- ١٢٧- فصل في هديه ﷺ في
- الأسارى .
- ١٢٨- فصل في حكم الأراضى التى
يغتنمها المسلمون .
- ١٢٩- فصل في هديه ﷺ في
الأمان والصلح ومعاملة رسل
الكفار وأخذ الجزية ،
ومعاملة أهل الكتاب والمناقبين
ووفائه بالعهد .
- ١٣٦- فصل في ترتيب هديه ﷺ
مع الكفار والمناقبين من
حين بعث بالدين إلى أن تلقى
الله عز وجل .
- ١٣٨- فصل في سياق مغاربه .
- ١٤٠- فصل في غزوة بدر وأحد
- ١٤٣- فصل في ما اشتملت عليه
هذه الغزوة من الأحكام .
- ١٥٥- فصل في غزوة الخندق .
- ١٥٦- فصل في قصة الحديبية .
- ١٦٠- فصل في غزوة خيبر .
- فصل في غزوة الفتح العظيم
- فصل غزوة حنين .
- ١٧٠- فصل في غزوة الطائف .
- ١٧١- فصل في غزوة تبوك .
- ١٧٧- فصل في الإشارة إلى ما تضمنته
غزوة تبوك من القوائد .
- ١٨٠- فصل في حديث الثلاثة
الذين خلفوا .
- ١٨٨- فصل في حجة أبى بكر رضى
الله عنه .
- ١٨٨- هديه ﷺ في العلاج .
- ١٩٢- فصل في هديه ﷺ في
علاج حر المصيبة .
- ١٩٣- فصل في هديه ﷺ في
علاج الكرب والمهم والحزن .
- ١٩٥- فصل في هديه ﷺ في
علاج الفزع والأرق .
- ١٩٦- فصل في هديه ﷺ في
حفظ الصحة .
- ١٩٨- فصل في هديه ﷺ في
أفضيته وأحكامه .
- ٢٠٠- فصل في حكمه بالفتائم .
- ٢٠١- فصل في حكمه في قسمة
الأموال .
- ٢٠٣- فصل في حكمه بالرفاء بالعهد
لعنوه وفى رسلهم أن لا
يقتلوا ولا يحبسوا ، وفى النبذ
إلى من عاهد على سواء إذا
خاف منه النقص .
- ٢٠٥- فصل في أحكامه ﷺ في
النكاح وتوابعه

Bibliotheca Alexandrina



0285612